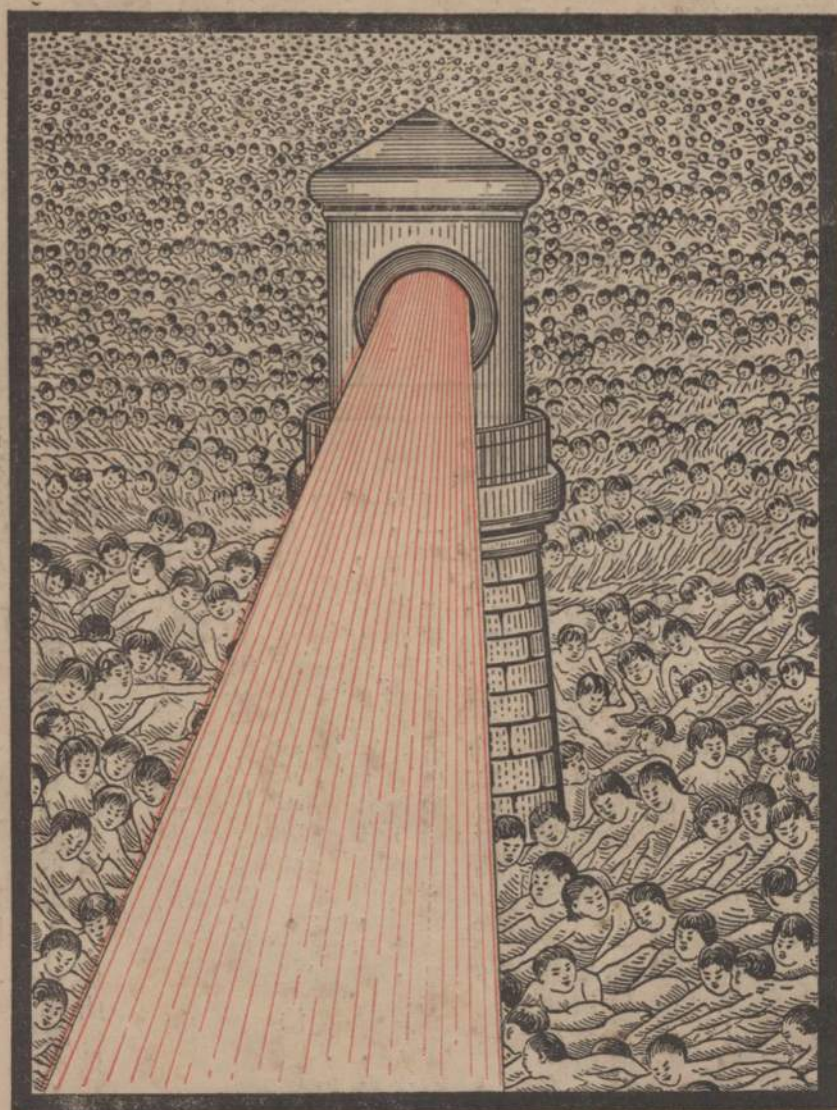


人禍

號 念 紀 年 週 兩



版 出 日 一 月 一 年 五 十 二 國 民

本社新出兩種叢書

石火集

竹通摩二法師合作

本集爲二法師近年來之詩稿，寫景言情，各有其獨到處，佛教學者，歷來分爲兩派，一則主張禪淨利人，棄捨文字；一則主張從文字證實相般若，輒近潮流趨勢，以後派佔優勢，本集有二法師自序各一篇，闡明佛教與文字問題頗爲切要，研究佛教文學者不可不勝，主張棄捨文字者尤不可不看，書用上等道林紙精印，版式精美，亟宜購讀！定價每冊大洋三角，優待本誌讀者，只收三角，郵費奉贈，亦以三月底爲截止期。

菩提草

悅西法師著

本書爲悅西法師閉關時所作，有佛學論文，有雜文小品，其中以「一個有趣味的辯論」及「恒沙集」最爲尖銳，前者記與耶穌佈道團之辯論，後者純爲批評佛教現象，莊諧並雜，百讀不厭，書用上等報紙精印，共百餘頁，初版只印千本，刻已出書，欲購從速！定價每冊大洋四角，優待本誌讀者只收三角，郵費奉贈，但以三月底爲止截期。

靜賢全集

定價每冊大洋四角

本集所選有佛學論文，有詩歌小說，有信札雜文，若干讀者輒謂其有曼殊遺風，故其壽不永，於此可見其作品感人之深矣。

海萍詩集

定價每冊式角

通一法師編著 人海燈社叢書之三

本集以通一法師將去潮州十首爲主，（并有法師自序）。以當今佛教頭腦清新之一般僧伽居士和詩爲附，和詩共廿家，作風有超出齊己貫休之上者，字間行裡，熱血絲絲，其期待佛教振作之血忱，躍然紙上，學佛人尤宜人手一編。書用八十磅道林紙精印，極爲美觀。

名山遊記

定價每冊 道林紙三角
報紙二角

何張蓮覺居士童年信佛，遍歷國內外名勝道場，本書集合朝禮名勝道場遊記而成，可作佛教文學讀本讀，亦可當佛教史地研究，凡學佛人允宜人手一編以資研討也。

南詢集

定價每冊大洋陸角

本集集嶺東佛學院第一屆畢業學僧論文而成，佛學世學，無不包融，手此一編，利益無量，存書無多，欲購從速！

以上六種合購，減收大洋壹元伍角，郵費奉贈，非本誌讀者，恕不適用此例！

社言：覺乎？否乎？可以覺矣！

兩年來本刊對於佛教之貢獻

兩年來中國的兩大運動與佛教

兩年來中國的佛教大事的檢討

兩年來海外佛教之鳥瞰

兩年來僧教育興衰之清算

兩年來佛教中沒法解決的幾件小事

兩年來的我

特 我兩年來生活思想的變化

載 太虛大師香港弘法記

一月佛教

編者的話

太虛

通一

竹摩

寄塵

窺諦

舊僧

老僧

道屏

空寂

小摩

記者

編者

覺乎？否乎？可以覺矣！

太虛

連日報紙宣載之孫傳芳被仇殺記，以十一月十四十五日大公報爲最詳確。吾頗信施女所述其父施從濱昔日被孫梟首經過，及靳智證居士所述『馨遠傳芳』係余勸其學佛，平日作工夫甚爲認真，誠心懺悔，除每星期一三五來林誦經外，在家作工夫更勤，每日必拜佛三次，每次必行大拜二十四拜，所以兩年以來，神色大變，與前判若兩人。同爲真確之事實，而謠傳施之刺孫，別有政治背景，實爲無稽之謬談。因此靳居士所云『孰料立志改過，誠心懺悔，而猶遭此慘變，殊出人意料之外，幾使人改過無由，自新亦不可得』之語；亦誠爲許多懺罪學佛者同聲所發悲歎！且孫智圓居士，昔爲五省聯帥時，於吾所設佛化教育社會爲贊助。頃年復與靳居士印送吾所講之十善業道經，不無佛法因緣，故尤同深痛悼！然昔有禪者問長沙岑禪

師云：『永嘉證道歌謂悟則業障本來空，不悟還須償宿債，慧可二祖豈猶未悟乎？何以猶須償債而被殺耶？』岑曰：『汝不明本來空？』曰『償宿業是』。夫誠於佛智所了諸緣生法自性空義，念念明證無惑，則雖於償夙業而受慘報之際，亦寧不殺者被殺者及殺之一切皆空，湛然無動，覓死生相了不可得哉。況金剛經云：『是人先世罪業，應墮惡道，以今世人輕賤故，先世罪業，則爲消滅，當得阿耨多羅三藐三菩提』。然則以智圓居士近年悔悟之切，於諸法性相應深通達，且於一心誦經念佛時忽然捨命，必能無擾空明而寂焉善逝，將無始罪債一剎那間償畢，超生淨土，如智證居士所謂『蓮那穩到，從此不爲五濁人』，則吾儕佛子於感慨同深中亦可怡然自慰矣。

然吾於此乃重有感焉，吾感佛智所

證所說因果業報法之森嚴，而深冀世人之及時覺悟，於快意處臨崖勒馬，毋造深不可解之怨仇，致令業報成熟，無可倖逃，報復相尋，歷千世而不已！今夫——

佛堂何地乎？乃演仇殺之慘劇；少婦何人乎？乃爲殺仇之兇犯！

斯由孫馨遠氏昔以猛擊之雄，快狠厲之意，於獲施從濱氏時，可不殺而殺，得已而不已，並爲梟首示衆之甚舉，此怨毒之積於施靈與鍾於施女蓋如何之強烈深切；由此雖少婦弱軀可變強漢，雖佛堂淨地竟施毒手，遂演爲定業不可轉而報定時定之現報。若世人因此於決意之際，造業之時能懷於因果之大法，翻然覺悟，轉暴慢爲慈讓，則孫氏施氏固不啻現身而說法矣。噫！世人其亦覺乎！否乎？可以覺矣！

然此種冤仇報復之事，不唯一人一

象有之，而一部落一宗族之釀成械鬥，逞強一時，流禍多代，則其爲患之大，思之尤可股慄！降至今世，國家民族之間，尙無仲裁息爭之公法，猶以訴之武力爲最後解決，甚而擴大爲種族與階級間之對抗，冤恨殘殺之氣乃益彌漫磅礴於人世。今東非意之對阿誠出野心侵略，而亦兼含有復昔年戰敗之仇及人種間之不平等等之輕蔑，意之種此惡因，更有由民族仇恨以爲人種仇恨之可能，相報以殘殺，不知何時可了？夫法德非同奉耶穌基督之國民，且同爲白種人之兄弟邦乎？乃由昔少數人之齟齬，造成冤仇報復循環未已之禍根，不惟前次及今後世界大戰，實爲重要因素，且今歐洲於近代交通如此便利之後，仍不能如北美之成爲一大聯邦，亦未常非德法仇視壁壘森嚴之所致。夫以少數人之逞雄圖快一時，竟成爲國民間禍延數紀毒遍全洲全球之大患，種惡因之不可不出於慎！今國際間之強者，其亦覺乎！否乎！可以覺矣！

今夫中日非同種之親若兄弟者乎？非同交之迭爲師生者乎？——日昔師華

而近代華亦師日——隔海而居，比鄰而處，數千年涵養於佛儒仁慈智慧之化，固能道義相孚，感應以誠，則資生所須，褒多益寡，脩合調濟，自可和融靡阻。乃因日本仿効歐美有一日之長，少數之野心者師其掠奪之慣技，竟視中國國民爲刀俎上肉，一割而台灣，再割而高麗。近年侵及東北，四省淪亡，乃益進逼不已，時臨以不測之威而駭懾全國民，逞其已而不已之強暴；然中國雖禮讓之邦，華民雖寬柔之族，如追之過甚，則亦不無存越詔吳亡秦必楚歷史。應知中國民族非不能師歐西而似日本，徒以國中優秀人士，迄今猶例印度甘地求自治，因視文化道德高出於歐族，不欲含義以取生，故遲回以期開揚中和之化，息世爭而自寧，尤其以日本少數野心者雖迭逞強暴，而中日國民之兄弟師生情誼猶在。故欲由善念中消弭其毒意，俾歡洽若一座佛堂中之善男信女，然日本之少數野心者，若及今猶不猛然醒覺，繫鈴解鈴，求日華民族感情之好轉，猶自恣橫行不已，則勢必造成全中國民族對日本民族之仇視，力事報復，苟

不能將中國人滅盡，則令日本永無寧日，而在人間亦不知更見若干之殺機戾氣。噫！寬柔之族，豈不能如少婦之變強漢乎？禮讓之邦，豈不能如佛堂之施毒手乎？我中日兄弟情深師生誼切之國民中賢明人士，將如何感悟少數之野心者，自救中日兩民族之得免於同趨自殺之途乎？嗟乎！昔孫氏逞一念之殘暴，卒因以殞其全生命；鄰邦之雄，其欲不陷全民族滅亡之慘，於此亦覺乎？否乎？可以覺矣！

大公報於同月十九日復著論糾正社會之同情施女結論曰：「社會之同情施女，決非贊成暗殺，實乃別具病態心理，故根本糾正。第一，須培養國民愛仁慈，戒殘暴的正常意識。第二，須人人皆知循公守法，有權有勢者，不復橫行自恣，逞快一時，致種惡因，第三，須全國上下實愛法律，共同擁護，使其有威有信，能爲國民公共生活託命。必如是，然後暗殺之風，當可息止，報復悲劇，當可免除。世間人心所關，非多數人一致努力，無從戢茲戾氣也。」此三點所言非常透澈明快，仁智之士當同首

肯。第一第二由國民而推之世人，孰不
宜然？第三則欲廣之『須全世界大小國
民共立和平公法，共同愛護，使其有威
有信，能爲世界人類公共生活所託命，

必如是然後戰殺之風，當可止息』。然
尤要者則在若個人，若團體，若民族，
若國家，若階級，若人種諸有權有勢者
，各懷怨仇報復因果不爽之大法，不復

橫行自恣，逞快一時，致種惡因，嗟夫
！諸有權有勢者！其亦覺乎！否乎！可
以覺矣！

兩年來本刊對於佛教之貢獻

通一

一 序言

時代的輪齒匆匆地在人類生命史上
輾刻了兩年的痕跡，無論在個人，社會
，國家各方面，都起了若干的變化，尤
其是佛教，在這兩年中，表面上似乎很
平靜，究其實，這中間所予給我們的教
訓，是豐富而深多，真够我們以喜以懼
，本刊既是在這兩年的動盪中復刊，在
整個佛教立場上說，自有它的意義與價
值，現值本刊兩週年紀念，不妨將本刊
兩年來對於佛教建設，批評，學理，護
教各點，作一檢討，在是非功罪上說，

本題的「貢獻」兩字，用得有點近于侈誇
，但世間事理的是非原無一定標準，你
認爲是我認爲非或我認爲是你認爲非的
事件隨舉都是，唯一的方法，只有求諸
本心而無愧，本文即根據這原則而寫出
，茲分別敘述之：——

二 佛教建設方面

這兩年來的佛教，如各佛教會的空
洞，各佛學院風潮疊見，各處的住持潮
，宗派的領袖潮……烏烟瘴氣，非
但與兩年前的佛教無二無別，或許更會
厲害些，本刊既於此佛教百孔千瘡中復

生，則我們對於怎樣建設新佛教見解是
怎樣呢？

我們覺得過去中國的佛國，是士大
夫的，除了一般知識階級稍微知道禪淨
兩宗以外，下層階級中的人們只知拜佛
就是求神，觀音大士的靈丹可以救命，
請和尚念經可以超度亡人升天，雖然佛
教寺院在中國到處都是，佛教僧尼其數
無量，而究其實，這種佛徒與社會接近
的究竟，都是迷信而盲目的，我們曾從
歷史上探尋過它——佛教——所以會變成這
樣的成因，狼藉極地呼出「對外要切實
做點下層工作，對內要切實從僧教育下
手」的口號，這呼聲，自從在本刊傳播
以後，曾經得若干讀者同情的附和，我

們相信這點種子的傳播，雖然不會粒粒發芽，但多少總有一些力量的。

在第一卷里，如知幻君的「我們需要下層工作」，「通一君的「我們走向那方去的回聲」，「寄塵君的「中國佛教與現代僧伽」，「寶忍君的「如何弘揚佛法」，「十八九合期的「僧青年專號」，「第二卷中大公君的「為改組中佛會告黨部」，「悅西君的「你總得做點事」，「東初君的「建立人間道德的基礎」，「寄塵君的「文化建設與佛教」，「在這些文章里面，都會充份地表現出我們的佛教建設思想來，希望和我們站在同一戰綫上的戰士，先從已力所及，從小部份的建設做起！這是我們最所盼望的，同時，也就是我們兩年來護持人海燈的唯一目的！

三 佛教批評方面

大醒法師曾說：「要得佛法興，除非僧讚僧的這兩句話，找遍三藏十二部也沒有根據。」這話雖似滑稽而實含有至理。蓮池，藕益，黃龍，憨山，這些

人，都是佛教史上的大德了，在他們的言論里，在他們的著作里，只有應證者讚，應斥者斥，絕沒有說對着一個獅虫加以譏諷，而現在佛教獅虫無可喻數，居然也敢視顏以「僧讚僧」做其護身符，本刊既是佛教大衆的言論刊物，對於這種因襲傳統歪曲的謬誤思想，當然要加以糾正，所以，本刊復刊之初，寄塵通一大公大平諸君即抱此種態度，評論到佛教中的一般腐敗情形，有時雖不免流于偏激，然基于愛護的熱忱則為大衆所共諒，尤其是第二卷中第四期批評專號，對於佛教思想，言論，著作，人物，地方佛教，都會有過極精透的批評，本來批評的態度分有激和兩種，取之于激和取之于和的利弊有時亦很難說，觀察現時機宜，宜以激伏者固多，而宜以和調順之者亦復不少，所以，本刊近來的批評態度是兩種並行的，這在契機方面取效當多，現在的態度是這樣，將來的態度也是這樣，望大家明白我們的偏激或過和，目的固一，用心固一，取其熱忱，共志化解所批評着的病態，那末，我們的目的就達到了。

四 佛教學理方面

這兩年來的佛學思想界，表面上似乎太沉寂了，其實不然，就各種佛教出版物看來，以密宗唯識宗為最發達，這中間，各人所發表的著作言論思想，原未必盡人而同，不過，佛教徒私人生活太複雜，太不安定，對於文字討論的時間似乎太吝惜了，所以，雖有小小評論，也都是半途中止，對某問題探討個水落石出，那是很少的事。本刊執筆者大概也是如此，過去幾次問題的討論有的中途休兵，有的簡直連回響也沒有，這可真够奇怪！譬如第二卷十三期里悅西君的「諸佛真不斷性惡嗎」一文，在佛學思想上總算是值得討論的問題，當今台宗學者滿中國，竟沒有半個人出來討論一下，而若春君的「四十二章藏本與流通本辨異論」一文發表後也沒有得着回響。這雖然不能代表佛學界無人，然亦可見得佛教學者缺少科學家真理愈辯愈明的勇猛精神了，這樣，佛教思想界怎能發達呢？我們希望大家對佛教學

理的研究要抱着極大的興趣心，極大的精進心，只知道抱殘守缺，無一點進取心，則偏守一隅，於自於他，利益微小，這要望大家注意！

五 關於護教方面

天下事物理想和實行總在進展變化，而社會侮辱佛教的言論，欺逼僧伽的行爲，也在變本加厲，這兩年表面上佛教未曾遭受到邵氏主持的廟產興學的那種打擊，其實，今年蘇省實施義教事件，確是一種最毒辣的分化政策，因爲整個的鯨吞，全國佛教徒會奮起作死亡的抵抗，一塊塊的蠶食是不會引人注意的，中國人的習性就是各人自掃門前雪，休管他人瓦上霜，而佛教徒的油瓶倒莫扶的精神比上述者尤爲偉大，中國人知道中國人比外國人知道中國人要詳細得多，外國人怎樣對治中國人，中國人則怎樣對治佛教徒，其結果非至亡國亡教不已。最近，江蘇教廳強行標借鎮江全縣寺院爲義校地址，鎮江全縣僧尼忙着

開會請願，然因有幾處未被指定，這幾處竟未參預請願，以此推論，社會組織互助團結團體的命意完全失掉了，如此自顧自，組織佛教會的命意何在呢？這豈不是天大的笑話？爲了這，我們會大聲疾呼對於外侮要整齊步伐去合力抵抗，才不會臨時人慌馬亂，被敵方看出我們的內幕來，以致一敗塗地。

本刊兩年來對於護教的言論，非常之多，如第一卷里通一君的「駁解決中日佛教百年大計」，「再談兒童雜誌反佛文字」，「廟產興學始將死灰復燃耶」，「第二卷爾明君的「關同善社十字佛之魔說」，「智藏君的「魯佩章之荒謬舉動」，「誠胡適之博士」，這些都是我們護教的呼聲，現在，我們得宣誓：對於社會欺侮佛教的言論和舉動，我們得盡其最後的力量去抵禦牠，這宗旨，無論現在或未來，總不會變遷一點的！

六 總結

佛教對於社會方面應盡的責任，原

是多方面的，譬如本刊所發表的文章，對於社會文化，教育，道德，哲學，都不無相當的貢獻，不過，時間既短，同人力薄，談到有如何的效果，那是很慚愧的！

本刊復刊以來，已有四十八冊擺在讀者案頭，其功其罪，只有付諸讀者憑良心去公評，我們也無須自己多所檢閱，以免有自誇之嫌，但希望讀者與我們密切地合作，鞭策我們前進，則人海燈光，可以常耀，一切有情，咸沾福利了！

十一，二三，下午勿勿續成。

本刊承

汜水妙法大師捐助大洋貳元
蕪湖隆海和尚捐助港幣捌元
廈門覺斌法師捐助大洋叁元
廈門玄妙法師捐助大洋叁元
特此鳴謝

人海燈社敬啓

兩年來中國的兩大運動與佛教

竹摩

一

運動這個名詞在現代是最流行不過的；個人有個人的運動，社會有社會的運動，民族有民族的運動，乃至國際間有種種國際的運動。按運動的意義是達到一種目的的手段，故既云運動，必先感到有所缺憾而有所需要；個人有所缺憾而有所需要，便而發生個人的運動；乃至國際間所發生的運動亦然。

我們中國近幾十年以來，大大小小的運動真不知鬧過幾次。自從鴉片戰爭之後，巨艦飛機帶來了西洋文化，威脅着中國走入新時代的陣綫，於是古老的政治社會經濟文化和思想，在質上都起了極大的蕩動和變化；感到自己技藝的缺乏和聲光化電學的重要，故有曾國

藩李鴻章的「洋務」運動；感到政治的不良非變法不足以自強，故有康有為梁啟超的「維新」運動；而嫌這些運動都是皮毛上的改革非徹底的改造，於是又產生孫中山「辛亥革命」的大運動。但是空間和時間的波浪是永不停流的，俯仰之間，過去的運動漸成爲歷史上的陳跡了。即曾經起中國思想界一大變化的「以解放思想爲中心」的五四文化運動，也漸漸地時過境遷了。而近來比較喊得起勁的，還算是「復興民族」運動與「農村復興」運動。這兩種運動的意義，我認爲比較切近實際，前者是重在喚醒國魂，重振中華民族的精神，後者注意力在農村建設，與「以農立國」的中國再造，實是基本的工作；故其討論，計劃和進行，迄至今日，方興未艾。雖然，其影響所至能風靡全國者，又不及去夏蔣委員長發起的「新生活」運動與今春十教授宣

言的「中國本位的文化建設」運動；此兩種運動，的確是值得國人一致注意的。八海燈社索稿的題目既限定談「兩年來」的事，故其他的運動一概撇棄不論，祇述說這兩年來產生的兩種運動的意義，及與佛教的關係。

二

「東方民族是精神文明，西方民族是物質文明，」這兩句話誠能指出東西文明的特點；雖也不無人加以反對和非難，說西方物質文明不見得便無精神文明，然就大體而言，並不爲過；這也是被許多人公認了。蓋中華民族道德文化發達極早，要超過世界上的各民族；過去在農業社會的經濟組織之下，幾千年來都存着忠恕孝悌信義和平的民族德性

。然自從資本主義文化隨着資本主義經濟勢力傳播到東方，我們這個不善消化的民族便甘自遺棄了原有民族文化上的優點，拖住西洋人浪漫奢侈的腳腿，忘記了自己，跟人追跑，壞風所至，已由都市逐漸浸及鄉村；所以新生活運動的應運而生，便是要恢復固有優美的民族德性，尤其在救濟革興只知求取物資享受的現時都市文化生活的畸形狀態。

新生活運動之要旨，實不外此。其內容原則，即在「重禮義，」「明廉耻，」「崇儉，」「尚勤，」「立誠，」「爲公，」「整齊清潔，」「簡單樸素。」把「禮義廉耻」固有的道德，重新拈出，來調劑融洽于人民的「衣食住行」中，使其生活趨于規律化，合理化，藝術化而已。

人民生活的合理與安定，實是建設政治文化一切事業的基礎，否則不論其爲任何運動，縱使理論談得天花亂墜，也如空中樓閣一樣的不切實際。故孫總理三民主義之一的民生主義，便是最着眼于人民生活的改良。其曰：『民生就是人民的生活，社會的生存，國民的生

計，群衆的生命。』此雖把民生分了四方面，而生活實是其他三方面的總表現。必先人民生活合理化而趨于安定，始可言繁衍群衆的生命，保障社會的生存，發展國民的生計。然生活既如此重要，試看現在我國人正在什麼中討生活呢？誠如新生活運動綱要所說：『今日吾國社會一般心理，苟且萎靡，其發現於行爲者，不分善惡，不辨公私，不知本末。善惡不分，故是非混淆；公私不辨，故取予不當；本末不明，故先後倒置。於是官吏則虛偽貪污，人民則散漫麻木；青年則墮落放縱，成人則腐敗昏庸；富者則繁瑣浮華，貧者則卑污混亂。其結果遂使國家紀綱廢弛，社會秩序破壞，天災不能抗，人禍不能弭，內憂外患，外侮頻仍，乃至個人，社會，國家與民族，同受其害。』而新生活運動的任務，便是提倡固有的優義道德，來挽回此等頹風，振作民氣。所謂『當以勁疾之風，掃除社會上污穢之惡習，更以薰和之風，培養社會上之生機與正氣。』故此運動，實是民族覺醒的一種運動。

繼新生活運動而起的運動，就是建設中國本位文化的運動。這兩種運動，一是求生存的合理，一是重文化創造，表面上雖像沒有甚麼連繫，其實是如其特殊適應的場合而又是互有關聯性的。因人羣生活沒有安定以前，我想即使如何在努力文化建設，終難獲得更大的效率的。

上面曾經說過，自從歐美資本主義文化的侵入，使中國的一切在質上都起了大變動，尤其思想界的紛歧，莫衷一是，文化失了重心，泥舊則太舊，嗜新則太新。太舊的是『拚命鑽進古人的墳墓，想向骷髏分一點餘光，乞一點餘熱；』『宣言中語，下同』太新的是『抱着歐美傳教師的腳，希望傳教師放下一根超度衆生的繩，把他吊上光明溫暖的天堂』結果是依然『在對面不見人形的濃霧中，在萬象蟄伏的嚴寒中，沒有光，也沒有熱』同樣的失望。而十教授就是想在這正在苦悶着摸索和掙扎中尋出

一點「光」和「熱」，懷着這個抱負，便大倡中國本位文化的建設，在宣言中提出五項原則；一是注意此時此地的需要，來做建設本位文化的基礎。二是檢討過去，贊美的良好制度偉大思想，發揚光大之；對可咒詛的不良制度卑劣思想，則撇棄淘汰之。三是吸收歐美文化的精華，以合乎現代中國需要者為標準。四是新創造，以補祖宗遺產外人贈與之不足；並以此珍貴的文化貢獻給世界，使中國與別國並駕齊驅于文化領域中而豎一旗幟。五是建設本位文化，是要先形成中國在文領域中的一個單位，而後促進實現世界大同的理想。而其所持態度，是「不守舊；不盲從；根據中國本位，採取批評態度，應用科學方法來檢討過去，把握現在，創造將來」。這種態度雖也有人嫌其言之過偏，沒有具體的指點；也有人發其圖穩為向來學者所僅見；然其于檢討過去一層，終覺得太草率疏忽了一點。宣言在「一個總清算」中，祇說太古至秦漢是中國文化上進的過程；春秋戰國的文化是我們希臘羅馬時代，是中國文化大放異彩的隆盛期；而漢

後以迄宋明的文化，遂以『雖然還有一個新的發展，綜合了固有的儒道和外來的佛學，然並未超出過去文化的範圍』。數語輕輕地略過去。其實自東漢以至魏晉隋唐的文化，都受過佛教文化很大的影響；尤其宋明文化的發展，可說完全是佛教文化的發展，這種文化何嘗不會在中國文化史上放過光彩，何可一筆抹煞。太虛大師云：『由時代以言之，中國四千年有道教的文化，二千五百年來有儒教的文化，一千八百年來有佛教的文化，皆中國固有的文化也。由性質以言之，以帝王文化為本位而下及卿士民庶的道教，以卿士文化為本位而上佐君治下輔民德的儒教，以民庶文化為本位而上及士夫帝王的佛教，皆是中國固有的文化也。非道教莫溯中國文化之源，非儒教莫握中國文化之樞，非佛教莫展中國文化之用。』見文化建設第一卷第九期。故既云中國本位文化，就應該包括固有文化與外來文化，凡是外來的文化經過中國人的吸收，而支配了中國人的生活，都是中國本位的文化，應有加以檢討的必要，若不把外來的文化包

括中國本位的文化之內，那中國本位文化也就很有限了。誠如方東美教授所說：『自東漢以至魏晉唐宋，便也不算中國文化了；因為這時期，中國顯然吸收了印度的佛教文化。』見文化建設第一卷第六期。同時唯推許春秋戰國時期的文化，也是很顯明的指出唯這時期的文化是值得檢討，其他各時期的文化都無檢討的需要了。這樣檢討過去本位的文化，其從事未免太草率，其態度未免太不自然吧。

復次，從太古到秦漢都是中國文化上進的過程，則古代文化似乎也可不須檢討，唐虞時代的文化也沒有了；不過這亦曾經劉國鈞教授指出。劉教授說：『近來研究中國古史者，都想推翻唐虞時代文化之偉大。……因為這樣一來，會使人們對於民族過去之光榮失望，喪失民族自信力，阻碍中華民族之進步。』（同上）這『喪失民族自信力』，使中華民族養成自暴自棄的風尚，萎靡不振，一班學者名流是不能卸其責任的！故今日要建設本位文化，非先檢出中國固有文化的特徵來堅固民族自信力不可。

兩運動的意義等上來已畧提揭。然其與佛教有沒有關係？佛教是否有補助兩運動的力的發展之處？從佛教文化和道德修養上看來，是可以肯定一下的。

中國本位的文化建設，是要檢討過去固有文化的特徵，兼取歐美現代科學文化的精華，而另外創造一種新的強有力的文化為現代中國文化。然所謂固有文化，一言以蔽之，是以「人事為本」的文化；蓋吾中國之思想文化，如堯舜湯武周等古聖先賢，和孔孟等學說，皆着于人生遠德。格物，致和，誠意，正心，修身，齊家，治國，平天下，莫非談現實養生之事，不如西方民族之天方，猶太，埃及，希臘，羅馬等古國，就其所提倡摩西基督回回等教，皆以「回復到上帝的天國」為要務而不重于現實人事也。然以「人事為本」的文化，尤須藉精神修養的工夫，纔可以充分的發揮和表現。關於這點，太虛大師早有論及。他說：『中國固有文化自是以人事為本的

文化，但要充實精神修養，纔可表現出來，故應學習佛教的心理訓練；復次要充實的物質建設，方能樹立起來，故應學西洋的科學技能。大學言格致誠正修齊治平，這可以說是完全極了！不過中國原有的學術，只詳於修齊治平方面；而於格致誠正，向少致力。格物致知是屬於科學研究的；誠意正心是屬於精神修養的。中國現在如能對這兩方面注意；以科學來補充物質方面的不足，以佛法來補充精神方面的不足；融和貫通起來，方可建設現代中國。』見文化建設第一卷第六期）在這里，很顯明的指出中國現在需要物質建設，同樣地需要精神修養，而精神修養是佛法的特長，尤非從佛法的「心理訓練」做起莫屬。精神和物質的交互為用的關係，誠如周佛海先生所說：『完成精神建設，正所以完成物質建設。因為精神的要素沒有具備精神的條件沒有充實物質的建設，根本不能完成。即使能夠完成，而物質的力量也不能充分發揮和利用，甚至或物質供給的豐富，物質生活的優良，反使社會墮落，政治腐敗。』（文化建設第

二卷第一期）可見精神建設是何等重要，沒有精神建設，物質建設無論如何的發展，終是弊多利少的；這是從年來都市文化生活的淫靡，和國民意志的消沉的事實上都得到證明的。然在「才」和「德」兩個要素中，我們中國民族的特性，原是重德甚多重才的，在過去歷史的記載上，充滿了正心誠意養性修身的美德，所以能產生出偉大的精神文化。故現在建設本位文化，應注意固有的精神文化，而必先效佛學的心理訓練和精神修養，然後和現代科學文化融治，則將來的中國，纔會產生出一種新的文化。

說到固有道德文化時，新生活運動與佛教也可以顯出若干關係性了。「禮義廉恥」也不過固有道德中的幾個元素而已。顏淵向孔子問仁，孔子說「克己復禮」並且要非禮勿視，非禮勿聽，非禮勿言，非禮勿動，「這便是禮也。」「義者宜也；」就是宜作者作，不宜作者不作的意思。「儉以養廉，」「有耻且格，」都是正誠修養的根本。而這些都是和佛教的「十善」——不殺，不盜，不邪淫，不妄言，不綺語，不兩舌，不惡

口，不貪，不嗔，不癡——的人乘道德相宜，做到「十善」，「于」禮義廉耻」便過之而無不及了。真正的僧伽團體生活，便是以十善來範圍生活行為，為修學一切德行的基本工作。因僧伽的原義為「和合衆」——可是現在大多數僧伽都變為「烏合衆」了，非此所論。——真正的僧伽，便是指有系統有組織有規律的和諧合聚的團體，僧伽的生活原是最規律化合理化藝術化的，而粗「衣」，「素」食，「淨」住，「行」脚，尤其是「整齊清潔簡單樸素」衛生化的表現，僧伽實是新生活的實行者，故提倡新生活運動，無異提倡國民僧伽生活化，不消說是與僧伽生活有互相參考發明的地方了。

五

蔣委員長在提倡新生活時，就說過新生活運動是國民革命的基礎，我們也認為的確是國民革命的基礎！那末，現在文化建設運動，也可以說是國民革命的產物了。

要之，這兩種運動，都是民族覺醒的運動！我們的中華民族，在世界上本算是晚古的民族。在時間上說有四五千年光榮的歷史，堪與埃及希臘羅馬印度等民族相埒。在空間上說，中國的文化在亞洲也會擁有特殊的權威。彼東瀛三島不但明治維新前事事效仿中國，即維新後亦事事效仿中國，中國各種學問都有具備，中國人也曾發明火藥，指南針，印刷機，×××等，而古來佛教以及各類美術建築彫刻繪畫，尤為世界各國所景仰。故中國人並不是無創造能力，實因懶惰的劣根性太重，自信力太薄弱，所以使我們的民族到現在反而落伍，弄得衰頹不堪！這我們做現在的中

國人應該時刻生慚愧心，生覺悟心，有了一分慚愧，才有一分覺悟，本這覺悟去求一切上進的運動，才會發生力量，才會得到迅速的實效。而這兩種覺醒的運動既應運而興，大家就應該堅持着這慚愧心和覺悟心，然後去「崇儉」「尚勤」「立誠」「為公」，就會不期然的實現「禮義廉耻」的新生活了。然後去努力文化建設，自然也會把新文化建設起來了。故所謂運動也者，便不是空喊口號貼標語便算了事的，應繼續不斷的工作，以督促其成功。

我佛教徒于佛教新運動亦然。

廿四年十月廿五日

上海慈航週報

本報以宏揚大乘佛法。消弭災劫為宗旨。內容專載古今大德宏法論文及國內外佛教時事

全年五十二期大洋壹元零四分

(郵費貳角陸分)

價目 半年二十六期大洋五角三分

(郵費壹角叁分)

每期二大張大洋貳分

(郵費五厘)

如欲在佛菩薩誕日附精印佛像者全年十次大洋柒角

地址上海租界霞飛路嵩山路口

兩年來中國佛教大事的檢討

寄塵

本刊自復刊以來已有兩週年了！然在這兩年來的過程的當中，時代的變遷，思潮的演繹，大有使人身入五都之市，目有應接不暇之概，是定業歟？抑共業歟？這是人們應該回省深思而不可忽畧放棄的。佛教徒——尤其是中國的佛教徒，在這兩年來的過程的當中，對於佛教所有的大事，是不可以不關心而略略加檢討的！現在，僅關於兩年來中國佛教大事的檢討，茲不憚煩，試述如下：——

一 做了和尚居然爲盜

佛教徒——尤其是和尚，社會中的人們，沒有不知道他是釋迦牟尼佛的信徒，釋迦牟尼佛的戒規，是嚴格的，澈底的，所謂：「比丘不踐生草，這是何等的嚴格呢！爲了比丘持戒的原故，不但不能爲非，就是有意義的草，也不能無辜的去踐踏牠，何況，爲謀財去殺人去做強盜呢！這種荒謬絕倫反常的舉動，疊演于號稱佛法最盛的浙江的佛地，真是滑天下之大稽，這駭人聽聞的事，事情經過是這樣的：——

『餘杭徑山寺僧人見榮，平日專事嫖賭，知同寺僧利欽

積有餘資，頓生謀財之念。上年四月二十三日，知利欽出外收賬未回，乃持槍半途相候，於半山涼亭與利欽遇行至御碑亭開槍將其擊斃，棄尸山坡，逃回崇德原籍避匿。經該寺住僧山林發現，報告縣法院通緝見榮歸案，判決死刑。見榮不服，上訴高等法院，依照懲治盜匪法判死刑，經函省府核准。昨（十二）日上午九時，提出僧人見榮一名，驗明正身，押赴慶春門外執行槍決。』（二十四年二月，十三日，申報。）

又有同樣的事發生于寧波者如下：——

『本埠南門壽昌寺，本月二十四日晚七時許，被匪徒四人，闖入圖劫，並槍傷飯司沈良楷一名，翌日即由寧波公安局偵緝隊，在本埠濠河街第二百九十七號廣仁菴緝獲匪綫游僧福慧，及大梁街一百十八號緝獲開槍匪犯陳克榮，窩藏匪犯械傳立成之姘婦傅陳氏，帶隊訊供圖劫不諱，並供出同黨逸匪某某等，即解總局申解保安第二分處審辦。茲悉保安第二分處呈奉省令核准，將陳匪及兇僧二名，就地正法，當于昨晨九時，將匪犯陳克榮，僧福慧，綁赴草馬路執行槍決。』（二十四年，三月，二十五日，甯波通訊。）

二 學僧自殺與社會罪惡

中國社會教育之不良善，影響于佛教前途的關係至鉅，生為今日的中國人民，受不到良善的教育，危機四伏，一觸即發，所謂：文不像膽寫生，武不像伙夫兵，坐吃山空，生機窘迫，到了水窮山盡不能維持個人生命的時候，老者弱者，轉乎溝壑，壯者黠者，挺而走險，窮極無賴的人民，不流于兵匪，便逃入佛門，或更由于兵匪途中失意而轉歸于佛門者，亦屬比比皆是，於是清淨而且莊嚴的寺院，已不啻成了十字街頭的垃圾桶了！

佛門的和尚，不是和尚們自家所生養的，是來自社會的，社會的教育良善，所教育的人民良善，佛門的和尚也就跟之而良善了；社會的教育不良善，而所教育出來的又多屬莠民之類逃入佛門做和尚的，當然免不了有不爭氣的傢伙們混雜其間！

然而，住持佛教長老們，也不能卸其養盜的責任！因為佛門的和尚品行之不齊，乃住持佛教長老們所造成的！怎末樣呢？佛門的和尚有增無減的原因，這都是住持佛教長老們，濫蓄徒衆和濫傳戒法，有以致之的，在住持佛教長老們爲維持門面計，或爲賺錢沽名計，徒衆，戒子，多多益善，品行，出身，是不計及的！以是下級社會的無業流氓和失意的兵匪，都紛紛歸投混入佛門中來了！我以爲，和尚爲盜，這不是佛門的罪惡，因盜來爲和尚，和尚被了爲盜之名，這是社會教育不良善的罪惡而無疑意的。然而做了和尚居然爲盜，似乎也是兩年來中國佛教大事之一呢。

吾曾言之：「中國社會教育之不良善，影響于佛教前途的關係至鉅。」這不是冤枉話，只要我們細心的省察一下，處處給予我們的印象，真是言不勝言了！如長沙上林寺僧青年的圓光自殺的消息，就是一例！因爲社會教育的不良善，致人民的知識不能普及，或者雖受了教育而不明于事理，就是做了和尚也是無知無識，致有悖于事理的阻止人的向學的熱忱，而演成人命的慘劇來了！事情是這樣的：

『……緣上林寺有僧徒名圓光者，衡陽人，年少翩翩，性極聰慧，近因求學赴南嶽，妙手空空，不能成行，在師兄大壽手中，借得大洋二元，以連日整裝忙碌故，恐金錢有所遺落，湊成大洋三元，交道兄名洪恩者，暫予保管，詎人心巨測，昨向洪恩索還原款，洪恩被竊，並聲明不能賠償！致圓光不能成行，自殺之機，則伏于此矣。圓光受此欺騙，憂急異常，顧人心險惡，忽萌短見，乃于是晚十時許，吞服鴉片自殺！迨寺僧發覺，毒入過深，該寺與西三分所相隔咫尺，比由巡官龔文澤報告吳濟南，翻救無效，竟爾斃命矣！……』二十四年，八月十八日，長沙民國日報。）

由上面看來，圓光的自殺，是因寺僧的欺騙，阻止其向學的熱忱！寺僧之無知無識，是受社會教育不良善所致的，因佛門的和尚來自社會故也。據圓光的遺書：是因受

社會教育的不良善，去而爲商不成，轉而爲僧，又感覺到失學的痛苦，發心求學，遭人欺騙，求學不成，于是自殺。

人民因受社會教育不良的影響，歸投于佛門，又因失學而煩悶，趨于消極的自殺，這是值得注意的。自今而後，住持佛教的長老們，爲補救此問題，最低的限度：第一，應該擴充僧教育的道場，使僧青年向學者有安心修學處。第二，應該與辦社會義務教育，使人民有均受教育的機會，減少文盲無知的謬誤。第三，應該限制蓄徒和濫傳戒法，使品行不齊和意志薄弱者，不得寄生佛門爲佛教的贅疣。第四，應該將舊式叢林學院化，使僧人有講學受學的機會。能够如此，則此問題，自不難迎刃而解了。

要知，今日的學僧，是未來住持佛教的長老，凡現任住持佛教長老們，都負有教養栽培的重責，因十方叢林的寺產，是十方僧人的公有物，凡是十方的僧人，都有繼承權和享受權，這區區的教養費，又算得什麼呢！況人的生命無常，猶如朝露，死者死了！老者老了！未來的佛教住持者，是屬于僧青年的！而今使其失學，不能住持佛教，這不是自家摧殘佛教斷佛慧命嗎！其胸量不宏，其見解不智，天下至愚，無過此者。今圓光的自殺，雖受社會教育不良的影響，而住持佛教長老們，不能使其有安心修學之地，其良心上的責任又安能輕的放過呢。學僧的自殺，這也是兩年來中國佛教大事之一的。

三 廟產興學僧人自取

廟產興學的聲浪又起來了！據報載：是湘，浙，魯，皖，鄂，豫，蘇，的七省教育廳，爲了推行最近行政院通過之義務教育案，聯合呈請中央實行廟產興學！普及短期小學義務教育云。最近江蘇已實行了！而本刊上大連君和通一君，亦曾據實著文畧評過，而究廟產興學的又發動的動機，乃是住持佛教長老們所造成的，其事實如下：

『教育部現據湖南湖北山東安徽江蘇浙江七省教育廳聯名呈請切實保障廟產興學，厲行監督寺廟條例，凡提撥之款，悉用作改辦短期小學，或其他地方教育事業，聞中央正在核議中。查監督寺廟條例頒行以來，障礙正多，僧界暫圖苟安，于舉辦僧教育及地方公共慈善教育事業，頗多觀望不前，難怪七省教育當局死灰復燃，有此一圖，聞江蘇教廳已嚴限全省寺廟撥讓空餘房屋改作義務小學校舍，……』（二卷，一九期，本刊）

由上面看來，此次的廟產興學，由七省教廳領銜呈請中央指令實行，是有籌畧的，有組織的，非復以前的廟產興學毫無組織而不堪一擊也。廟產興學的遠因，在遜清廢科舉改學堂的時候，主持此議者張之洞爲最有力，然在遜清君主時代，對于佛教力崇未衰，故不願紊亂其家法歷代懷柔漢民的政策，是議而未行，因循下去，佛教因此苟延殘喘于一時了！到了民國光復後，此廟產興學死灰復燃，而佛教教產的

損失，誠非算數譬喻之所能推測的！

其近因，則在民十七年中大教授邵爽秋所發難，當破除迷信風潮的時候，邵議之風行，如水之就下，有沛然莫之能禦之概！而各處的搗毀偶像，驅逐僧尼，幾無處無之，幾無時無之，洸洸民國，莽莽神州，幾無僧人立足之地了！迨政府賢明的當局，三申五令，嚴令制止，掀天之浪，趨于平靜。而住持佛教長老們，事過情遷，昏憤如故！民二十邵議又起，僧界驚慌，達于極點，經有力者設法消滅，而住持佛教長老們事過情遷，其昏憤又如故也！

中國的佛教，目下已成了一個害有癱瘓病的老人，高臥在禪榻上，是不能移動的，雖飲食排洩都待人來幫忙，又那里能談到什麼教育慈善事業呢？廟產興學，等于與奮針，高臥禪榻上而害有癱瘓病的老人，打了一針，或可以與奮一下，別的是無希望的。中國的佛教，尤其是舊派所住持的佛教，除在高臥禪榻上等着送到墳塋中去，別的是無希望的！這種罪惡，都是住持佛教長老們自家的造成，言之殊令人憤憤不已也。

四 中佛會之不健全

中國佛教會自成立以來已有六七年了！而究其成績幾屬一事無成的！中國佛教會的名稱，似乎是全中國佛教徒所共有的集團，而究其實際的內幕則純為上海幾個所把持操縱

從中漁利的！茲將大公君「評中國佛教會的名稱」照錄如下：

『中國佛教會自民國二十年，佛教巨子太虛大師退出後，各省的省佛教會，事實上已完全解體了！雖江蘇，浙江，安徽，上海，經了「伽藍派」和「護法派」強奸的拉攏，終是「貌合神離」，「同牀異夢」的！近年以來，浙江的鍾康候與安徽的黃健六，迭經該省的僧衆反對，不啻已成了空桿的光棍。聞江蘇諸山因××的不自愛和××種的關係，亦不肯再復出經費共其揮霍了。』

今夏第六屆全國代表大會，幾乎不能開會。其時××以仍舉中國佛教會主席為條件，携一千元至上海開會。但江蘇的諸山卒無代表出席，旋由××拉攏揚州可端為常委之一，于是所謂中國佛教會大會也者，只得馬馬虎虎的混開過去了；今檢其該會委員的名單，除××可端之外，遠塵，明道，大悲，開闡亭，關炯之，王一亭，黃涵之均為上海人，以如許多的上海人來為中國佛教會的委員，在顧名思義上着想，應該名之為上海市佛教會，纔能允當。

且大悲，遠塵，明道，王一亭，黃涵之，又都是領銜掛名，遇事割諾，而究其實際操縱會務者，乃關炯之，開闡亭等把持罷了！假中國佛教會的名目，欺騙政府，欺騙社會，欺騙佛教徒，其罪豈可逭乎？現在我所希望于現該會的當局，改正視聽，曉明事理，應將中國佛教會更正為上海市佛教會，庶免「名不正則言不順」古訓也。

最後，更希望于現該會的當局者，應自量其聲望和材力，獻身服務于會務，如聲望和材力有不足者，應該退出，以讓賢路，毋使中國佛教更加墮落，失社會之信仰，為政府輕視，致成為全國佛教的罪人。（一卷廿四期，本刊。）

由上面看來，中國佛教會為上海的幾個佛棍所把持操縱，是不可諱言的！而會之空設於佛教僧衆毫無利益，且因此引起外界視佛徒的無能為而生輕視的心，更因此引起野心家對僧產懷有彼可攫而有之的觀念，這都可以推測得到的。佛教徒亦非完全的盲從者，苟稍具有眼識的大德，沒有不知道其中的黑幕。

中國佛教會自一群佛棍混充其間，一切的一切，無不倒行逆施，破壞佛教！如上海×寺的師兄弟住持一事，師兄以二千元行賄該會常委××竟將其師弟非法囚禁，美其名曰請其閉關。查中國現行法律，雖維持治安的公安局亦不能非法逮捕囚禁無辜的市民，即有政治或軍事的關係者，亦只限二十四小時之內移交縣府或法院法辦，如該會的非法囚禁，是絕對沒有的。以維持兵安的公安局，尚不能非法逮捕或私自囚禁無辜的市民，今中國佛教會既非國家司法行政機關，竟敢違法受賄私自囚禁無辜的僧民，其目無法紀，破壞佛教，達于極點！像這種的非法的中國佛教會，是無維持存在之必要的。

因此南京中央黨部方面，迭接各方的報告：以目今上海所謂的中國佛教會也者，因事實上不能行使職權，且無相當

的人負責，而王震關燭等，又是屬於護法居士，對於佛教會務根本未能認識，且以××的行爲不軌，舉國皆知，而各省佛教會又多與之朋比為奸，漁利僧民，近為徹底救濟貧縣僧民起見，已指導「中國佛教會改為「中國佛教總會」收銷中間的各省佛教會，以各縣佛教會為單位直屬總會……」准此而論，則中佛會之不健全，不但佛教僧界有識者早已非之，即社會的人士，亦已燭透其陰謀也。

五 佛教界騷動的剖視

中國佛教界的騷動，發難者為南京支那內學院，在表面上看來，似以中日佛教學會的問題發生的，而究其實際，是別有原因的，中日佛教學會問題，不過借題發揮，聳聽國人，以售其奸耳！中日佛教立場，在該會「敬告全國佛教以衆及全國同胞書」，可以明白，茲節錄如下：——

『……中日佛教學會實研究佛教學術而組織，並無其他背景……近有不明該會宗旨者，誤會與汎太平洋佛教青年會相同而排斥之，實不明該會真相所致也。蓋太平洋佛教青年會之召集，妄將吾國與偽組織（滿洲）並列，實為引誘承認偽組織之陰謀，同人等力爭退出，日人有禮者，亦以此為然，今中日佛教學會正由否認偽組織，僅為研究學術，宏揚教義，於國家社會毫無損害，何嫌疑之有哉！且吾國與日本並未斷絕文化上之關係，維近與

日本有九一八事變之惡感，而彼此互派公使互設領事，赴日留學之學生絡繹不絕，去年且增加數倍，即中日共同之科學研究團體亦復不少，類皆中央政府所主持，何以佛教文化獨爲例外？況近來中日國交漸就接近，尤其學術事業有進無已，中日佛教學會純係研究學術之光明大道，並無其他用意，恐有不明該會真相者，特此聲明！（一卷五期本刊）

由上面看來，該會的立場，已給予我們一個明白的認識了！支那內學院不問青紅皂白，濫發宣言，妄加攻擊，其行爲越軌，識者齒冷！事後，據朋友說：南京支那內學院此次發難攻擊佛教新派的政策，其原因有三，該院向自謂爲中國南方佛教學術重鎮，社會不明真相者，亦妄推許之，雖南方學府中央大學，亦曾年貼一萬元的補助費，今有佛教新派人物在南京方面的活動，其地位已發生動搖，社會已不如曩日的重視，此其一。太虛大師對於國內左傾份子和所謂第三黨者，嘗著文批評抨擊之，該院生徒聞之不歡，蓋該院生徒帶有色彩者和上所舉之各政黨過從尤密故也。以是該院生徒對于佛教新派，嘗思伺暇以逞其一擊而後快，此其二。該院主持人歐陽竟無氏，嘗自謂該院爲日本通，凡日本關於佛教學術新的著作，該院可以直接翻譯或剽竊著成漢文以自豪，在該院編譯佛教研究法，印度佛教史略，藏要等，均屬取材于日本，覘此而益信矣！他如：日本開東西佛教大會，該院會派教師楊叔吉院員馮超如，赴會表申祝意，朗誦祝詞曰：

『序云東亞佛教大會開幕之日……懇知大會挹注孔多，

恨勝緣攀躋莫及，顧不遂著其勢，而不得已者其心……他年定結隊重來，前不驕而後勁，今日實傾心而向慕，形未往而神遊，三島精神，六朝烟雨，誠深頌慕……其詞云：東海之風泱泱，東風已綠瀛洲草，東亞會成群仙網，天華繽紛天樂雲。末云西產彌勒（喻支院）東產什契（喻日人），見內學，第二輯，二四六頁。』

由上面看來，該院對於日本傾心達于極點，如他的祝詞裏有：「他年定結隊重來，前不驕而後勁，」的詞句玩味之，該院對於日本「實心傾而向慕，形未往而神遊，」今中日佛教學會未邀其參加，似有目無該院的嫌疑，新仇舊恨，逗上心頭，嫉妬變異，無端影射，此其三。有此三端，致演成中國佛教界的騷動，而中日佛教學會，適成爲中國佛教界的騷動的導火線了！

六 正信佛徒正當活動

人們的信仰，總不出于「正信」與「迷信」兩途的。「正信」是有理智的，非情感的，是實驗的，非空談的，是切于人生問題而且是科學的。「迷信」是虛妄執着的，非理智的，是空談的，非實驗的，是不切于人生問題的，而且是反科學的。今學佛的佛教徒，大半滯于情感虛妄執着迷信居多，由理智進于正信者，誠不可多見！茲將正信居士對于佛教弘化事業正當活動，畧舉如下：——

宋版藏經出版 宋版藏經的出版，是值得欣喜的！影印宋藏會諸公，不辭辛苦，三年以來，畢心目的，雖其間曾罹祝融的災厄，仍然努力不退初心其弘法的熱忱和正知正見，誠不可多得。

2. 北平大良醫院開幕 北平大良醫院的開幕，亦為難得！中國佛教徒之忽畧社會的義務，早以為社會所詬病，今北平三時學會諸公能為社會服務，使山林的佛化深入于民間，這是值得吾人紀念的！

3. 廬山大林寺佛殿奠基 廬山大林寺大雄寶殿奠基，參加發起者，有林主席，方本仁，蔣作賓，李烈鈞，馬占山，戴季陶，賀衡夫，黃文值，李子寬，羅奉僧，彭錦城，鍾益亭等。廬山為中外人士所集聚的地方，大林寺又為太虛大師所主持的世界佛學苑淨土林，今得竺庵長老經營，寺務日漸發達，惟該殿工成頗大，需款浩繁，尚希海外大心之士，有以贊助成就，以觀厥成。

4. 藏文佛經開始翻譯 藏文佛經開始翻譯漢文，這是佛教翻譯史上的快事！佛經翻譯自宋元以來絕筆久矣！今太虛大師所主持的世界佛學苑漢藏教理院，得其高足法尊法師留學歸來，主持院務，開始翻譯宗喀巴大師的著作，至為希有！聞法尊法師留藏多年，精梵藏文字，誠僧青年中之佼佼者。

5. 香港東蓮覺苑成立，中國佛教教育道場本不發達，雖有幾處僧教育道場，均限于男僧，至女尼是很少有求學的地方，湖北武昌維有女子佛學院的設備，因限於經濟，未能擴

充，故不能滿求學者的慾望！今香港何東爵士夫人張蓮覺居士有鑒及此，發大悲心，成全尼衆，捨淨財十五萬元建築東蓮覺苑，為華南女衆修學唯一的道場，至為希有！該苑建築的富麗，設備的週到，誠中國佛教女衆教育之不可多得的道場。

七 新佛教運動的開展

中國佛教自新舊分野以後，這兩年來似乎又有合攏的趨勢了！而在這兩年來的新佛教運動亦日漸開展了！除國內外所有的佛教教育道場和文化機關，為新派的人物所主持之外，就是服務社會利益人羣的慈善事業，亦多為新派活動的閥尾呢！如漢口佛教正信會，就是一個很好的例子了！

漢口佛教正信會，對於服務社會利益人羣的慈善事業，每年所花費的金錢都有驚人的巨額，這種服務社會利益人羣的菩薩心腸，為其他的團體所不及者，這都是該會的組織完備和會員的份子純潔，而更具有正知正見正信認清佛徒的職責故也！

中國佛教之不能振作發奮有為，這都是住持佛教長老們自暴自棄有以致之的！苟能人人能如新派的活動，則奮發為雄，是可以拭目而待的，佛教任何難關，都可迎刃而解毫不費力的！現在且把新派努力關於「文化」的成績，謹介紹如下：

世界佛學苑藏書總目錄

類別	種	數	冊	數	部	數	卷	數
和裝大正藏	三・〇五三			三五〇	一		一一・九七〇	
影印續藏	一・七五〇			七一〇	一		七・一四〇	
影印宋藏	一・五二一			五九二	一		六・三一〇	
洋裝大正藏	三・〇五三			八七	一		一一・九七〇	
頻伽大藏經	一・九一六			四一四	一		八・四一六	
巴利文藏經				四五	一			
普通佛書	五〇〇		一・〇〇〇	六〇〇			三・〇〇〇	
四部備要	五三九		二・五〇〇	一至五集			一〇・〇〇〇	
圖書集成	六・一〇九		一・六二八	一			一〇・〇〇〇	
萬有文庫	一・〇〇〇		二・〇〇〇	一			二・〇〇〇	
太虛圖書	一六〇		二七五	一七二			七二〇	
館員藏書	四一〇		五八〇				二・二三四	
王氏存書	一・二五八		一一・一四四				三二・〇〇〇	
普通書	一・三四〇		二・四〇五				七・二四〇	
總計	二二・四二八		二四・二三〇				一一一・〇〇〇	

這上面的表，是世界佛學苑武昌佛學院藏書的目錄，至於世苑系紀下的其他的分院，是在例外的。開世界佛學苑漢藏教理院，關於圖書的收藏，亦不遺餘力，除弘傘法師贈供一部份佛學書籍，楊鳴九居士贈供藏要第一輯外，餘均該院

自行購置的。該院所藏的圖書：有影印宋版大藏經一部，續藏經一部，藏要及其他單行本佛書普通書等四百餘種，二十餘冊的重要典籍——這也是很可慶喜的事。並聞該院對於圖書的購進預備五年完成，亦付青年之福音也。

綜上看來，這兩年來中國佛教大事似畧盡於此了！其中涉及迷信或無補於利益社會人群者，均割愛勿採，然關於佛教前途振興事業或有補於政教而未能收入者，因筆者見聞有

限，難免掛一漏諸，幸有以教之，這是馨香點禱的。

二四，十，二〇，於嶺東佛學院。

兩年來海外佛教之鳥瞰

窺諦

一

宇宙間的萬事萬物，佛陀的教典中把牠分爲有爲和無爲的兩大類別。無爲諸法，這是依諸法實性理體的方面而言，所以無生滅去來等種種的生起還滅之相；大乘義章所謂「無所作爲，無此爲故，故名無爲」即是。有爲諸法，其基本條件則與上相反；即所謂「因緣所生，能所合成」，這是生住異滅四相遷流所造作的東西，叫做有爲。

佛陀在世，四十九年中所遺留下來的聖言教量，和像教的體質，皆是屬於有爲法的這大圈套以內的東西，就是站在這生住異滅四相遷變的上面；換句話說，時代之輪是剎那剎那的遷變着，在這時代之輪上所生存的一切，當然是要隨着這時代之輪的剎那剎那的遷變，蛻化；無有一法能超過這共助共榮環境必須的條件以外而能單獨的生存着的。佛教中的一切，既不能超出這大圈套以外，那末，牠的生存着的

必須條件，也是要吻合這轉變的原則而生存的了。所謂「適者生存」就是這個道理！

佛教像法，從印度而傳播至中國等地，這中間因時因地，因機宜的不同，在這兩千餘年中不知起了無量數的轉變和伸縮的差別；現在呢，因社會之要求，人心之轉變，在這時機掉轉的當中，佛教的法量和體質，又因時，因機而驟起一大變化了；這變化發展的情形，筆者現依近兩年來報章雜誌所揭載的海外佛教史料，如團體之組織，塔寺之建築，信徒之思想，履歷，著作等等，擇其較爲重要者畧一述之，以公諸留心海外佛教事蹟者。至見聞所未及處，述言失真，掛一漏萬等弊，在所不免，尙望明眼者教之！

一一

兩年來海外佛教事跡之薈萃大者，即一九三四年七月，於日本舉行之第二次汎太平洋佛教青年會，和同年六月舉行

之佛教國際協會，以及九月間倫敦開第一屆歐洲佛教大會等等。第二次汎太平洋佛青會議，其組織和所召集參加國者之次第，雖有污辱我國國體之非法等，（請閱海潮音十五卷六期社評）但現就其開會之目的和會場熱鬧之情形，實是近來死寂的佛教中空前的盛舉；故茲錄其大會之意趣書數節於下，以此藉知牠的言表的目的是如何的偉大。該意趣書云：

國際政局之危機，正在太平洋岸醞釀；吾等青年佛教信徒，感危機於眉睫，羞袖手而傍觀。吾等鑒於世界大勢與日本之地位，敢以佛陀之名，糾合太平洋沿岸諸國之青年佛教徒，尊重各自民族的文化，攻考相互之親善與彼此之理解，由佛教之聯鎖關係，進而謀國際的貢獻。所謂世界文化之進展，與夫國際之親善，實發生於國民相互之精神的融合，尤其賴我太平洋沿岸之佛教的信念而蓋能堅固的握手。吾等丁此盛會，清算往者因襲退萎舊佛教之弊，而助長其澎湃之新佛教的形態，必豫明日太平洋之運命，以良好之影響，深信而無疑也。

吾等圖謀刷新佛教之教理，制度與事業等；於其內，討究世界之思潮動向與夫現下之政治，經濟，外交。於其外，如何施以佛教之工作，進而決以行動綱領爲己任。按該會之目的，是在聯合太平洋沿岸諸佛教國，共同努力宣揚佛法，挽回現社會潮流之趨向，故該會會章中所召集之參加諸國，即：

A，日本，各大學，專門學校及中等學校之男女佛教青年會，其他佛教青年會及同一內容之團體。

B，中華民國，男女佛教青年團體

C，滿洲國，男女佛教青年團體

E，布哇，各Y，M，B，A，各Y，W，B，A，

D，北美合衆國，各Y，M，B，A，各Y，W，B，

A，

F，加拿大，各Y，M，B，A，各Y，W，B，A，

G，印度，斯隆，緬甸，暹羅等青年佛教徒團體

該會章旨重要之項即：

一，名稱，第二次汎太平洋佛教青年會大會，

二，目的，爲求太平洋沿岸各國佛教青年會親近和提携，並圖青年相互發揚佛教精神，攻究實際的方法而實行之。

實行之。

三，主催，全日本佛教青年會聯盟。

四，會址，日本（東京及京都）

五，時間，昭和九年七月

十，組織，本會議分總會部會，部會種類如左：

第一部，關於佛教教化問題爲主要

第二部，關於事業及經營問題

第三部，以指導精神及思想問題爲主

第四部，關於制度組織問題爲主

十一，用語，日本語，支那語，英語，世界語。

按日本佛教事業之進展，近數十年來，活躍非常，尤其於近兩年中，更飛黃騰達，駕凌於各宗教之上。據海潮音十五卷十號，載的日本國際佛教協會一文和新聞一則中見之，

即可知悉。如該文曰：

近年來日本佛教徒對於國際的佛教宣傳，非常努力，因為他們努力的緣故，在日本的國際佛教組織和向外發展，是很多的。就今年看來，日本佛教徒作了兩種佛教國際運動，第一件是汎太平洋佛教青年會，第二件是佛教國際協會。

發起組織國際佛教協會，是由日人友松圓諦氏等；會長井上咨次郎博士。開催發起協會大會的時間，是昭和九年六月二十五日於東京。茲將協會意趣書數節抄錄於後，借此以明該會組織的經過和意旨。（海潮音第十五卷第十號）

佛教當初的創成，超越民族和國家，具有國際性的特質。其教會內部懷着清新燃燒的熱力，時時發揮其國際性。以直產生了明治二十二年護法的至誠，明治新佛教徒在京都設立「海外宣教會」刊行英文雜誌亞細亞之寶珠，和日文雜誌海外佛教事情，其次明治二十四年日文雜誌歐美之佛教以示其活潑意氣。然而從明治九年南條文雄，笠原研毒兩師留學英國，當時國內外皆知日本教學之蘊蓄與端緒，繼以藤島，常盤井……諸學匠之海外留學，垂流軌範於國際，一面石塚龍學師之英譯法然傳，為不朽之刊物。到大正末年，鈴木大拙氏主編東方佛教，櫻井義隆高楠順次郎兩氏亞細亞之寶珠。由此可見日本佛教徒之國際關心與傳法的熱情熾烈了。

在昭和八年之末，故渡邊海旭師，生前想辦佛教國際事業一個集會，創立堅固的財團，而使佛教在國際普及有

永遠性。以至今日經過種種辛勞以後，遂有國際佛教協會的設立，幸篤信藤井榮三郎氏慨捐創立費一萬元，集口內外篤學之士，籌劃國際的佛教事，現在已有基礎，漸漸鞏固事業與日俱進的端緒了。

吾人至誠祝望今日日本佛教徒，回憶既傳承三國佛教，對於國際佛教想處於指導的地位，必須滿足國內近隣之傳法攻學不可。海外佛教事情，不過作研究成績參考進去而玩味到深奧經博現代佛教生活，對於海外各國民提示，有資助國際文化向上的發展義務。

茲再將該會章節錄數條於下，以資史料的參考。

第一條，目的，本會以普及國際佛教為目的。

第二條，事業，本會為完成目的進行左列之事項：

一，刊行歐文佛教研究書。

二，蒐集海外佛教的資料並介紹海外佛教事情。

三，翻譯事業。

四，關於養成海外佛教研究學生。

五，其他於理事會認為適當之諸事業。

第三條，名稱，本會定名國際佛教協會。

第四條，事務所，本會會所設在東京市京橋區銀座西五丁五番地菊地舍內。

第五條，會員，凡贊同本會宗旨國內外人皆可為會員。

第九條，理事會，係由理事組織，處理會務，但重要會務則交評議員會處置。

第十六條，資產，本會資產為會費交款及其他收入。

一九三四年中海外佛教的國際運動，除上所述的兩件以外，在世界近社會人的目光下最堪注意者，即九月間的倫敦第一屆歐洲佛教大會，該會勝況，誠爲歐洲佛教運動之空前勝舉，該會的主催者，係由德人道空（音譯）主持，出席人數，各國代表約有六十人上下，據國內各報所載哈爾斯倫敦九月十六日電云：

第一屆歐洲佛教大會，將於下星期杪在倫敦來琴公園舉行，由德國佛教僧人道空（音譯）主持，英國著名作家蕭伯納，威爾斯，及其他名流，均被邀請出席云。

又，二十四日哈爾斯倫敦電云：

歐洲佛教徒會議，本日在倫敦居民稠密之甘頓區域佛教會內開會，出席各國代表六十人。其中經削髮受戒皈依佛化者，僅一德國僧人，法名道空。此次佛教會議，在歐洲實爲空前之舉，其目的在研究以如何的方法使佛化宣揚歐陸。會議中第一事，係決定建築一寺院，俾號稱「亞州祥光」英國佛化居士，得淨心修行。其地點尚未擇定，或當在倫敦近郊之釋來府。與會各國代表相繼報告世界各國佛教之進步及消沉情形。各代表均由道空法師唱名介紹。會場供奉大理佛像一尊。於唱名時三呼佛號。道空法師披赤色袈裟，屹然不動，靜聆各國代表報告畢後，繼起發言，其音調熱烈，有時頗爲激越。大旨爲「信仰之宗教」已死，而「知識之宗教」方興未艾，今人皆願有知識而不願有信仰云。會議中尤足使人注意者，則爲德國國社黨代表奧斯德爾之演說，奧斯德爾畧謂：「

少年德意志，準備接受佛教，蓋基督所倡導之基督教，向來不能完全征服德國人之心靈，教義崇尚謙抑，實與德人背道而馳」云。

歐洲，數千年來原受耶穌基督教義之熏陶，故佛教教義貽抵歐洲，與彼人民之接觸時，於習慣，人情，多分皆有相違之處；所以該會的會議席中，聽衆因聽奧斯德爾之宣言，當堂即生許多論爭，如二十四日哈爾斯倫敦電云：

歐洲佛教徒會議，在此間開會，此次會議若無德代表奧斯德爾之宣言，則會議必寂然無聞，而不能在教義史中佔一頁地位矣。奧氏會謂：「少年德意志準備接受佛教。」並以德國心靈「因國社主義革命運動而臻於強固者。」與佛教互相比較，此立論可謂奇特。佛教徒會議正式機關，對於奧氏宣言未加可否，僅謂此項言論，當僅由奧氏及其友人負責云云。本社因此事特向英國最精研佛學者之一，詢問意見。據云：「奧氏措詞，使大多數聽衆爲之驚愕，實則佛教哲學與國社主義相反之點，至少有二：國社主義，係以有組織之方法，提倡力量，換言之，即發揚生命。至於佛教，則對於生命深抱悲觀之念，認爲大苦，惟淨行始得超度。此第一相反之點也。又，國社主義觀念，係以種族主義爲根據，即某一種族超越其他種族之謂也。此在佛徒心目中，則心靈係各種價值之本源，個人發展之可能性，當在心靈中求之。此又相反之處也。且國社主義若接受佛教教義，則於輪迴之說，何以圓之？假定希特勒他日轉生爲黑人或猶太人，此豈與

斯德爾所能認可者乎？吾人相信人類不必乞憐於超自然，僅借一己之力，即可達到最高能力，但此種無上報時，當在卓絕之德行中求之。第一步德行，即係慈悲，務當推行至完全自卑地位，釋迦牟尼因常強使僧侶隱藏善行而顯露劣行矣。推源佛教在亞洲盛行之故，端因其主張普徧慈悲，有反對階級主義而已。」結論謂：「余深恐奧斯德爾或將釋迦牟尼與尼采混為一談」云云。（漢口新民報）

我們的教主釋迦牟尼，他的教義，由他的發源地的印度，傳流到錫蘭，（南洋羣島）中央亞細亞，以及蔓延到中國全部，朝鮮，日本；最近又發展到歐美，這是世界各大宗教中最有力而與人民最有影響的一大宗教，這事實誰都承認。可是，在這二千餘年中，關於舉行紀念教主聖誕的隆重典禮，如耶教聖誕節一般的熱鬧者，則日人的二千五百年的聖誕花祭會，數為第一，全國若狂，誠為空前之盛舉；如談玄法師日本通訊中云：

今年日本佛教徒關於宣傳上特別起勁，但是派別爭執，超過中國數倍，這是日本佛教最不幸事。佛曆二千五百年，尚有淨土宗，禪宗，密宗，大起反對。我現在學密忙。不能寫文，苦無關係佛教大事可以奉聞。日本佛教徒舉行佛誕二千五百年的紀念大會，為空前之勝況。甚為熱烈。十二月一日起迄八日止，關於東京方面，紀念之情事畧誌概要如下：（以下摘錄其要義）

一日，帝國大學佛教青年會舉行佛誕二千五百年紀念，

學會，到會者數百人。講題有「在精神界上釋尊之偉大等」（文學博士井上哲次郎）——講題共分五點今畧。

二日，帝國大學舉行紀念，自午前九時起至午後四時散會，到會人數千餘人，講演分兩部，第一部午前共有八題。第二部午前共有十題。午後第一部共有十題，第二部共有十二題。

四日，午後六時，軍人會館舉行佛誕講演，人數二千餘，題有五，如「佛誕二千五百年」（高楠順次郎）等。

八日，午後四時，全日本舉行佛陀成道之聖日，全日本舉行二千五百年之紀念；到會者有賀陽宮，井上哲次郎，高楠順次郎諸博士，松田文相，安達國總裁秋田衆議院議長真崎，教育總監小笠原長生子以下朝野名士到會千餘人。此外尚有德國大使，暹羅公使等四百餘人。由法隆寺佐伯定胤領導讀佛，及讀灌佛經。六時晚餐。以印度精進料理（印度素餐）餐宴諸國公使。八時半留影始散會。

最近一九三五年，日本佛教徒又做了兩件國際的佛教事業。第一，中日佛教學會，第二，國際佛教通信局。中日佛學會的意旨，如該會的意趣書云：

中日佛教的關係，在過去已有千數百年深長的歷史；其在兩國間文化上貢獻的價值，誰都可以知道的……降及近代則因兩國僧伽教育的曠廢，佛教便就衰微下去，而中日兩國間佛教文化的關係，亦因是而中斷了。

日本自明治維新以後，政治，經濟，社會，宗教，教育

，各方面的發展，誠堪以驚動魄，可人是中國現在正在百廢待興的時候，不但是政治，經濟，社會，宗教，教育的各方面，皆需要採取日本的材料，就是佛教教育也應該參考日本佛教以資互助振作才好。

現在欲把中日兩國佛教固有的精神恢復起來，以謀中日佛教文化的發展，務須得有中日兩國佛教學者相互切磋琢磨，取長補短；以使道德向上，教團改良，方可達到圓滿的目的。因此「中日佛教學會」所以有設立的必要了。想我兩國的佛教耆宿碩德長老法師居士同志們，對於這個美舉，定能作鼎力的贊助，則本會前途實有利賴焉。

其大畧簡章如下：

一，名稱，本會定名中日佛教學會。

二，目的，本會以中日佛教徒聯絡融和，並互相研究佛教為目的。

三，會址，本會本部設中華民國南京，與日本東京，有必要時得設分會於中日兩國各地。

國際佛教通報局，據海潮音第十六卷第五號載有日本的國際佛教通報局一文，乃謂日本佛教聯盟青年會，近來又組織了「國際佛教通報局」，四月一日發行國際佛教通報，大談其佛教的世界主義。如大村桂巖之發刊辭，大谷瑩闢氏之佛教國際化，藤井草宜之中日佛教提携之出發點，這都是十足的表顯着大乘佛教國際化的意見。其發刊辭之大意如左：

吾人將釋迦牟尼教活躍於體驗之上，是即修行菩薩道也

。菩薩道在一面為自修為向上，一面為同化為救濟。前者如釋尊之入山修道，後者如其出山教化是也。

然向上修行不能蕩視緣起同化之力，又教化救濟若不由夫本有佛性，亦屬無望，故佛之教，菩薩之道，是社會的，靈性的，是謂之大乘也。

今我全日本佛教青年會聯盟，應於時勢之要求與靈機之興運，對此菩薩道之國際弘通，願竭微力完其使命。茲故創設國際佛教通報局，即於本四月創刊「國際佛教通報」第一號，以與世界各方之青年佛教徒，共同努力於此佛教大精神之普及，而期促進大乘菩薩道之實踐也。今之世界，不問洋之東西，均失平靜，人心不安，彷徨於世相滯迷之境，皆不知其所歸趣，而徒待望夫偉人救世而已。當此之時，吾人佛教青年，尊奉大聖釋尊之遺訓，體驗大乘佛教之真精神，不只限於汎太平洋，而廣與世界之青年佛教徒相提携，使教祖偉大之人格，復活於現代，世界和平之光明，益增其輝耀，羣沾幸福，曷勝企禱！

海外佛教事情七月號載有英國大菩提會的新會則成立。

該會舊名傳道會，近由會長巴肯茲氏開催總會，使會務和目的擴大強化計，乃於全體會議中設立中央委員會，執行一切執權，會名改為英國大菩提會，其會務目的如次：

一，宣傳巴利佛教使佛法成通俗化。

二，促進實踐如法生活。

三，於倫敦建設佛教精舍。

四，於歐洲居留一名以上的東洋比丘，以助會務。（海潮音第十六卷第五號）

五，聯絡歐洲其他佛教團體一致活動和協力。

按印度教和佛教不相水火已久，近能聯合一致共進策行，於四月間開印度教徒大會，共襄會務，這是幸事。茲譯錄新文一則於后：（海外佛教事情七月號）

第十六回 Hindu maha sabha 會議，由毘魯馬與茲他比丘司會下，於四月二十日起，經三日之會議；從其出席和處理議事之成功觀之，佛教僧侶議務長，多數佛教徒議事，這是本會議始有的現象；在印度教徒的正統的機關與佛教徒會合席上，容許佛教徒占其要席，這也是彼等的寬大態度，和印度教自由主義進展有價值的特別現象。又，本會議佛教徒和印度教徒既能共同努力文化建設，理解阿路亞陀路馬的真精神，以此足可實證兩者已能完全融和。或者友誼的相契的結果，就是佛教徒和印度教徒的兩社會的將來，結成了堅固的友情的同伴，這也是吾人沒有疑異的事。又，佛教徒側，彼等一人被選為會議的司會者，必也充分感得印度教徒側的寬容，因此，兩者的厚誼，更使深入一層了。

三

上面敘述，是從海外佛教團體運動上着筆，所以只舉了

幾個顯明事實，以明兩年來海外佛教的大事情形。以下再就國際佛教各個人的行動和思想方面再鳥瞰一下。

個人的國際佛教運動最著者，除中日的名人外，即美人高智安居士；因他的思想和著作，皆有超人的氣概。茲將海潮音第十五卷第二號「美國高智安居對世界之貢獻」新聞一則錄下，以備見其思想之卓絕。

世界新聞社西京訊：美國浮芒脫洲之禪學者高智安居士 (Engel gohsaad) 年七十三歲，新由中國來日，應全日本青年佛教同盟之約，參加翻譯佛教大綱一書為英文，事畢將再赴上海轉商武昌佛學院太虛大師迎請一法師赴美弘法築菴供養，以十年為期。按高智安居士於十年前，始對於美國之極端的物質文明感覺不滿，又對基督教義懷疑，旋至日本，獲聞佛法，即至心皈命，旋在其本鄉福德台刊行一佛教雜誌，命名曰「禪」。復在緣杉機造佛堂一所，從東方購請佛像法器甚多，供養其中。此次居士在西京車站旅館告人云：「余於禪宗有深嗜，天主教與禪，頗有相似之處，然天主教絕對服從教會，結果使信徒或為盲目的奴隸；而由禪以得解脫，則絕對自由也。」又謂：「美國之物質的財富及機械的文明，同為彼之禍水，我絕不贊成。日本模倣美國制度，模倣美國制度有多大好處！我實莫明其妙。我意日本應為之事，乃在回復舊日本之真精神耳」云云。

又，高智安居回美後之工作，如世界新聞社加州桑他巴拉

市訊：（海潮音第十六卷第五號）

美國禪人高智安居士，於去冬至中日兩國研究佛教，刻已繼返加州。據居士語人云：「余之返回桑他巴拉，似較預期為早，但已經過一十分順利之中國遊歷。當余既抵中國，立即轉至寧波，到該西南方山間尋訪吾人「出家弟兄」衛道之隱居處，即在彼處宿食，盤桓數星期，彼之老子道德經及金剛經之翻譯，適已脫稿。余兩人詳細校閱數過，迨余用打字機打成清稿後，又審勘兩次，務期英譯與漢文原字無差。吾以吾人在美之學佛組織告衛道及彼之師父，彼等教吾徐徐進行，勿急躁，務宜以無心出之，不可着相。余原期偕衛道同回，但其師父及同學以為不可，余返此間後，知吾等之師兄在吾出遊時，管理會務及通信，極為勤勞，致體力衰弱，彼見吾歸甚喜，立即自投醫院中休養，余與諸親友契闊多時，亟應通函奉候。但征塵甫拂，尙鮮晒晷；余今後將一秉初志，廣布弘法之書，凡書藉貴在流通，若束諸高閣，便成死書，余此間備有贈送書及照本發售之書，願閱者可來信索取，不必附郵費，余之地址為：CO. Las Encinas 2 and Santa Barbara California, U.S.A.

納羅達大師，海潮音十六卷五九號，新聞欄，載大師此次來華參訪我邦之高僧大德太虛大師意旨有二，一，籌備巴利文學院，二，組織比丘僧集團。蓋納羅達大師係錫蘭人，嚴持戒律，精通英，法，拉丁，巴利，梵諸種文字，遊歷東方諸國，如印度，暹羅，緬甸，中國，日本等；師喜讀小乘經律，每見一珍奇之書，欣喜若狂，如海潮音十六卷九號新

聞中云：

漢譯解脫道論，即巴利語之維摩德馬嘜(Vimuttaga)一書，錫蘭佛教界視為極重要之聖典，然亡佚已失，錫蘭現代高僧納羅達(Narada)大師，精通英法拉丁巴利梵諸種文字，遊歷東方諸國，如印度，暹羅，緬甸等處求之，迄不能得。繼思於漢文中覓之，到中國日本後，歷訪所識學者，卒無人知。日前納法師以之問於丁桂樵居士，經丁居士告以即是漢譯解脫道論，並以是書贈之，納法師審視信然，為之狂喜，謂多年渴仰，今始如願，擬即譯為英文及巴利文云云。

一九三四年主持第一屆歐洲佛教大會之道空，海外佛教事情七月號，載有德人僧道空法師之動靜，今擇譯其大意於下：

曾於柏林組織巡禮佛陀的團體時，曾發有「我等無論如何不寬容他的宗教混入，乃至其他的教義；又，宗教和政治，亦不能容許其混同等」的宣言，而使柏林佛教界的光輝存在；彼係德人馬魯茲西他易凱博士。二年前，於其故國，渡航中國，深悟十二因緣，剃髮受戒燒疤，受種頑肉體苦痛，顯中國佛教徒式之比丘形後，再歸歐洲，精進實踐修行和努力組織佛教徒大會。師慧極敏，深知以西洋人組成西洋僧伽，與那異其血流的亞細亞傳道師等無論如何的熱心而不易得西洋人的思想和感情親切的融洽者，是事半功倍。師的第一步的開始工作，即於柏林的「佛教家」和「佛陀巡禮團體」中，舉行巡歷祖國

講演。又從彼等中見其如有真心求道的少數人們設立僧伽，如其中爲道而止於在家者，現在於墮陸瑪實行必要的如法生活的範例，爲他們日夜精進之由。

海潮音十六卷五號中「佛教國際間內幕素描」，和四號中「台灣警廳拘捕中國學僧」兩則新聞。其性質雖屬個人而與國際佛教無關痛癢；但依我佛之平等主義和在此國際佛教運動正當萌芽之期，竟有這等驚人的消息傳出；尤其是台灣警廳拘捕中國學僧一事，近聞內中已有一人受苦刑而死，一人雖未死因受酷刑而身已殘廢；所以，這事雖小，實有令人注意的價值，茲將兩文擇錄於下：

佛教國際運動的內幕素描（印度通信）

……一位中國高僧被暗殺於菩提迦葉，究竟該僧高不高，那是另一問題；余之所以得知確實的情者，乃展轉出於菩提學會職員之口，被暗殺確實是被暗殺。菩提學會人云是被菩提迦葉之外道印度教徒所殺；緣因是「該僧有侵佔菩提迦葉之野心。」但在中國有一駝背僧云：「是菩提學會中所殺；」大概是緣因「有侵佔該會之布教權」的嫌疑。原該中國僧某，通英語梵文印度語，與駝背僧爲同參，二人意欲在菩提迦葉振興道場，並印有宣傳品刊物云。據菩提學會人云：「暗殺的方法是以夜中寂靜無人之時先遣人打死，而次日即行火葬，因爲沒有人作證明，以致法律無從解決，證據缺乏，我非多事，不過寫此以警告未來之來印度者，當知國際間表面雖然大慈大悲，而不可不知其真實之內幕的殺人放火的教會。」

台灣警廳拘捕中國學僧（海潮音十六卷四號）

閩南佛學院慧雲隆耀兩法師，去年十二月間應台灣開元寺之聘，前往宣傳佛教，一去三月，杳無消息，後經該院再三查訊，始悉該二僧以某種嫌疑？於一月十六日在高雄港下船時，突被警廳捕去幽囚於潮州郡，並用非刑拷訊，現聞該院長常愷法師已函請駐廈日領設法保釋，並呈請特種公安局函請中國駐台領事據理力爭；如不達目的，將再呈中國佛教會轉請外交部擴大交涉，查日人自管領台灣後，對於華人往遊者，莫不嚴行監視，故該二僧遭此不幸之厄運，然當此日人高唱親善，有此意外，誠不勝遺憾云。

四

近兩年來海外佛教的興勃之氣，正如雨後春筍一般的日新月異；梁任公學術論衡之思潮循環式的四時期中所謂啓蒙期的一面建設一面破壞的現象，就是這國際佛教初期運動的寫真景吧。本文因篇幅所限，關於兩年來海外佛教之細微處，絲毫沒有涉及；就是筆者理想中所欲說的所見聞的一切事情，本文亦只能如走馬看花似的說其一二。如英國倫敦佛教會之工作，日本佛教徒建築佛教會館，日人新造之大佛圓成，印度，暹羅美國等佛教徒的種種消息以及歐洲佛教徒希望東方佛徒贊助宏法之熱忱等情，和坎拿大佛教徒人數之大增，

日本佛教徒之總計算，印度各佛教團體人數之總數目等等，這在筆者未寫本文以前，理想中皆要把牠畧述一下，以期畧增本文的聲色；可是，本文寫完了兩節以後，已用去稿紙十，四張，我想，如這樣抄法，將我心中所要記的話如過抄完似非佔完了人海燈的全幅不可。因之，本文至此只好中止了。至於其餘所未說而欲說的話，這待下回遇有機緣的時候再貢獻於讀者面前吧！

末了，筆者萬分的熱望我們青年佛徒，即是：今後不再能落於歐美人所謂「佛教徒於需要為其教而作犧牲之時，乃為世界上最吝嗇之人」的譏誚，而應如耶回二教徒為法忘軀的將佛法真義傳播到全世界上去，以滿歐美人求法之熱望。願我青年共勉之！

一九三五，十，二十，寫於嶺院。

新 蒙 古

——刊 月——
期 四 第 卷 四 第

對於北平蒙藏學校之企望	姚敬齋
邊事三則	孤影
修築內蒙鐵路以利交通	黃成堯
推進蒙旗教育之我見	邵冠卿
蘇俄為什麼建築赤庫鐵路	木鐸
「國」境及外蒙	洪炎秋譯
布里亞特蒙古共和國之漁業	劉洪河譯
蒙古人的生活特質	吳永詹
義亞軍事概觀	太初
從歸綏到百靈廟	沈昌煥
一個學生(小說)	冰高
詠蜘蛛(詩)	蟄公
蒙古青年園地：	
一、談談畜牧	明
二、秋節歸寧	毓
一月來蒙事輯要	峯

編輯兼發行者 北平新蒙古月刊社
社 址 北平旗壇寺西大街前當鋪胡同二號

總代售處 北平和平門外民友書局
定 價 每份大洋一角五分半年六期訂閱八角郵費本埠三分外埠六分

全年十二期訂閱一元五角；郵費本埠六分外埠一角二分

五分以下郵票代洋十足便用

兩年來僧教育興衰之清算

舊僧

海潮音十五週年紀念號，曾將十五年來的僧教育的興衰開列了幾頁帳單，當時，我就想：十五年來的一篇帳單，祇有這末一點，僧教育未免太够可憐了，現在，這題目竟縮小爲兩年，似乎更無話可說，不過，我這兩年可以厚臉說是在僧教育界打混的，對僧教育界的觀察雖不十分清楚，但總比談若干年以前僧教育親切有味得多了。有味雖是有味，終還是個人的，許多僧教育機關的還不十分明白，只能作一個粗簡的檢討，兜良心說，這里毫無「揚」[棄]作用，我知道多少就說多少的！

一道場

談起了僧教育道場，不消十個指頭就可以數完了牠，也就因爲太少，所以覺得難能可貴，假使我們聽到某佛學院消息不好，馬上會痛心疾首萬分悲痛，這兩年來，全中國學沒有新添過一處佛學院能令我們彼爲笑，而各處消息，不是這里要解散，就是那里起風潮，彈指兩年，我僧教育混沌如故，寫到這里，真是令人心驚肉跳，替佛教前途担心，不信，請以事實証明。

一 武昌佛學院（世界佛學苑圖書館）

武昌佛學院是中國僧教育道場中的巨擘，前以兵災，曾經一度停頓，自太虛大師歐遊歸來，即改爲世界佛學院圖書館，招受研究員一時所網羅之人材甚多，到了去年秋天，恰因閩南佛學院因教務長的問題退出學生甚多，一時都考入圖書館，分研究學員與預習生兩種，並請該院前教授張化聲居士返院任教，當時頗有勃勃氣象，可惜現在，走的走了，散的散了，只剩了幾個人在那兒研究，兩月前，該院最富有前進思想的智藏法師又病死了，這真是不堪損失的損失！

該院研究員中如談玄，塵空，葦舫，昭奘，力定，守志，洪林，寂顯等，都可說是全國僧青年中之英萃，可惜在這兩年中間，有的受聘別處，有的回了小廟，最可傷心的就是有幾位竟跪倒十字架下喊「阿們」去了！

二 漢藏教理院

漢院成立以來，因主持人意見不投，亦曾屢見風波，這

兩年來，由法尊法師主持，內部乃稍稍安定，漢院設有藏文班，聘有西藏喇嘛專門教授，最近淨土宗月刊又移歸該院發行，本期閩南佛學院學僧有許多轉學該院，法尊法師已動身返藏迎請藏師到中國來傳密，院務統由葦舫法師全權辦理，漢院如能在經濟上得到相當幫助，其前途實有莫大的希望！

三 嶺東佛學院

嶺東佛學院從開辦到現在剛剛兩年，院址在潮州開元寺，創辦的動機是前年太虛大師到嶺東一帶弘法，潮汕佛教徒乃聯合發起組織，先請大醒法師主持其事，後來，大醒法師因担任武昌海潮音雜誌編輯，乃改由寄塵法師綜理一切，當時，各方投考入院肄業的學生頗多，教員有六七位，分兩班教授，人海燈也同時復刊，到了今年，已舉行第一屆畢業，人海燈因「人」二境「兩種關係，乃單獨遷至香港發行，嶺院照舊維持，雖不能說對佛教有多大的貢獻，而兩年來之成績差可慰人，這是我清算兩年僧教育的人破涕為笑的事！

三 閩南佛學院

在太虛大師住持南普陀寺的時候，可算是閩南佛學院的黃金時代，自從前年改換局面以後，南普陀在世界不景氣的

環境之下也減少了進款，因此，閩南佛學院的經常費不得不跟着遞減，這是使辦事人感到非常棘手的事！前年學生與教務長發生衝突，結果是兩敗俱傷，較為優秀的學生一齊轉入武院，以後，如時局能夠安定，則前途仍可發展，我們祝福牠早日恢復幾年前的聲譽！

四 竹林佛學院

竹林佛學院寂自霽亭法師，到現在已是將近十年了，在外面，似乎很少有人知道，也就因了這點，牠的基礎比較穩定的多，近年來在各處弘法辦事的人，十分之八都是竹林佛學院出身的，這幾年來全由震華法師主持，所聘教員如本然慧鋒諸法師都狠能專心講學，而方丈厚寬和尚能繼續霽亭法師的志願按步辦去，尤為一般僧青年造福不少！

五 超岸佛學社

超岸佛學社的歷史與竹林佛學院不相上下，自前住持慧庭法師接任以來，曾從新整頓，添配較合時宜的課程，學僧得益不少，前年慧庭法師圓寂，由法徒雪松和尚繼續主持，這中間，接二連三曾添聘了許多教員，現在分兩班教授，學生將近三十人，查超岸寺全部財產有限，前幾年幾個荒收，

到現在內部還空虛得很，以一個僅够口食的超岸寺，辦一所佛學社能維持到將近十年，到現在總還勉力撐持着，不知擁有良田數千（或者是萬字也說不定）頃只顧個人揮霍過驕奢使生活的方式大人們能毋愧煞！

能添聘幾位良好的教員，多招收點學生，則將來成績優良可操左券，近來該院在當地報紙出一刊刊叫作慈菟文藝，大概又是楞定法師所主持，能够在報紙上宣傳一些佛法，這也是一種很切要的工作。

六 法界學院

法界學院的歷史在江蘇各佛學院中要算最長命的了，也許因為太長的原故，有時牠似命若游絲苟延殘喘一點生氣也沒有，近兩年來的生命也是這樣延長了去的，法界學院是與興福寺的住持有聯帶的關係，假使主持頭腦清楚熱心僧教育，那就毫無問題，反之雖不使學院完全關門，只多招受幾個小和尚，聘一兩個教員就是了，所以，我以為法界學院當局能繼續常惺惺諸法師的那種精神幹下去，到現在，應該輪到牠佔僧教育道場的第一把交椅的，希望現在的住持人努力！

八 焦山佛學院

焦山佛學院是去年方成立的，這是一件很難得的事！定慧寺田產雖豐，但食指繁多，開支很大，所以，在不知內情的人以為定慧寺辦一所佛學院毫無問題，豈知事實不然，用譬喻來說：這正如一個氣虛的胖子行動一樣，我對於智光法師竭力實現其十幾年來的理想的苦心，是十二分欽佩！

聽說：智光法師曾辦了幾十架織布機，預備叫學生們實行做點「僧工」工作，這辦法是否為一般佛教徒所讚許固然是另一問題，而智光法師要替今後的僧伽謀一種自生的技能那總可是可感的！

七 慈菟學院

慈菟學院創自祥瑞法師，到現在也有四五年的歷史了，自從祥瑞法師脫離湖心寺以後，精神便不如從前振作，近兩年來請了楞定法師內部才稍見振作，湖心寺田產很多，假使

九 金陵僧學苑

由於金陵寺請華舟法師為住持，於是才產生了金陵僧學苑，這是二年前的事，前年，不知爲了什麼事，華舟法師突然告老退居了，由僧曇法師繼任住持，當時學生散去者頗多

，去年添聘了僧教育聞名的生死同參默如戒德兩大德爲教授，又重招收了一批學生，金陵寺雖說是繁華的首都里，可並不怎末煩囂，是動境的好境界，可惜該寺大部份房屋爲軍隊所佔住，房屋頗形仄偏，數十衆僧伽只佔居了一角，你道可憐不可憐？現在，葦舟法師離開金陵寺與否雖不可知，或他精神上受着了重大的創傷也說不定，但他開闢的一番勞績，是值得我們歌頌的！

十 光孝究研社

光孝寺自培安走後常惺法師住持以來，這佛學社就成立了，開辦時所招受的學生，都是竹林佛學院龍池佛學社的優秀份子，當時頗有一番勃發之氣，後來因了人事和經濟的關係，曾經陷於半停頓狀態中，今年改組由全縣各大寺院住持做董事，專門招收一批小沙彌，這種方法狠對，而且在當前的佛教里也實在需要，不過，這一批小沙彌要與給他升學的機才對，如讓他學了幾年再回去幹念「倒頭經」的工作，那就未免唐勞無益了。

十一 天寧佛學社

天寧寺的學戒堂，說來真是滑稽，堂名學戒，實在學點

唱念，沒有人教佛學，請一個冬烘先生教四書，酒吃醉了便進堂罵和尚，從前我聽了這消息覺得非常痛心！現在好了，據說請了現月明智二法師做革新工作了，舊時學戒堂中年輕可造之材甚多，可惜那些不緊要的功夫悞了他們了，從今天起，我們希望天寧寺住持發起永久的菩提心來，替佛教造出一班弘法的人材來，這功德真是不可思議的呢！

除了上述各處以外，如湖南南岳佛學講習所，寧波七塔寺佛學院，觀宗寺弘法社，北平仁慈佛學院等，四川某某佛學院等，青島湛山寺佛學社等，有的我不知道它的內容，有的則僅聞其名，隨口亂說那是罪過，這並不是故意省略，實在是不知爲不知！其實呢，就連上面所說的話，未必都是翔實，也未必都說得很對，只能算作輕淡的素描！

十二 人材

在海潮音十五週年紀念號中，葦舫法師曾在人材方面開了一篇清單，這兩年中所出新人，就我所知的有：雪煩東初玉泉覺民任焦山佛學院教授，智嚴明性大蓮任超岸佛學社教授，能賢任慈蕩學院教授，明智任天寧佛學社教授，道屏任晨報副刊佛學研究主編，這都是可喜可賀的事！其他，還有許多一鳴驚人的僧青年在那兒埋頭讀書，將來的成就都是未可限量的。總之，在這兩年中，僧教育可算是最平淡的兩年，怎樣大的發展，實在說不上，說退化呢，又似乎未必，不

過，以社會教育發展的情勢相比一下，那是够可憐的！

我覺得僧教育最可憐的就是不分等級，課程沒有相當標準，在名稱方面，也極不一致，師資人材太少和資格沒有限定，這在不久的將來，我希望總能有一改正的可能！

文題限定僧教育，關於女衆教育只好有機會另文述之，

性質不同，筆者對之又有一番的意見，暫且從容。

學到這里，我覺得有點滑稽，題目上是清算，而實際上那一處課程最能適合學生的程度？那一處師資最好；這些，筆者也有點茫茫然，只得算是算而不清罷了。

一九三五，二，一二，燈下草成。

兩年來佛教中沒法解決的幾件小事

老僧

一 序 分

話說距今整整一年的海潮音十五週年紀念號中有新僧君「十五年來沒法解決的十五件大事」一文，我讀了之後，心里怪不舒服，十五年來的佛教中所發生的事，只有十五件沒法子解決嗎？這真是天大的笑話！我一氣之下，便寫了「試答」一文有一萬多字，不知是我的文章太整扭抑是我的火氣太大，承海潮音編者原封退回，當時，我可慚愧啦！靜靜地想了兩天，我也就如某禪師悟到「尼姑是女人做的」一般的開悟了，我自己作了會心的微笑，便將大篇大作關鎖起來請牠長期睡覺，因為那篇東西沒有能够和讀者會面，我便想到這兩年佛教中的事件來，本來，事無大小，因人而定，譬如小孩跨不過門檻會哭，在成人以爲好笑，窮人爲幾元錢會逼得投河

落井，在資本家就毫不費難，小事說大，會嚇得人心驚肉跳，等他知到，原是小事他會說你是神經過敏，大事說小，有時會悞事，而且真是大事，非說可小，所以，事之大小，真很難立個標準，我這里所謂小事者，多少帶有幾分主觀的成分，我認為它是小事，你說不小，不可因循下去，那末，就請你發心解決一下，我是很「小小」歡迎的！廢話太多，請歸正文。

二 正宗分

有人說：佛教不振興那是因爲無組織，這話我可壓根不相信，中國佛教會不已經成立好年了嗎？而且，在最近不已又改爲理事制了嗎？中國佛教會最近的緊要工作，不外一

改組各省市縣分會，二徵求會員，我真不明白改組省市縣各佛教會以後，在辦事的效率上是否可以增加些？而在徵求會員與佛教會有何實際上的幫助？當中國佛教會閉幕之後，曾有署名黃健六者發寄反對此次大會的傳單，實在呢，中國即使除了東北四省不算，也不能即以四五省的代表便能算整個的中國佛教，所以，我要問：中國佛教的振作除了依賴佛教會有無別路可走！如非要佛教不可，那末，要怎樣健全佛教會？佛教會該做些什麼工作？這是小事之一。

這又是不久以前的事：上海慈航週報因登載杭州理安寺更換住持消息，被杭州市佛教會惠宗却非等控告於上海法院，控訴的理由是慈航週報誹謗名譽，豈知幾度開庭，大家糊裡巴都掉出來了，慈航週報社長鍾康侯，是杭州省市佛教會常委，與被告之關係，被膠漆還來得密切些，何故會暗自相開呢？這，我們從雙方的供詞上便可以充分看出，浙江各地寺產被社會所佔據去者，在今年便有數起，未聞省佛教會諸公掏荷包而去法庭和人家週旋一下，各地報章雜誌侮辱佛教者觸目皆是，亦未聞却非諸君子掏荷包以法理來替佛教爭回面子，乃因慈航週報刊一新聞，便爾急公好義，特地由杭州趕到上海來打官司，這種對內的勇敢精神，真值得我們去效法嗎？從這，我們想一下：假使非要佛教會不可，對這類靠佛騙飯吃假居士應該如何限制？這是小事之二。

兩月前，鎮江方面，因教育廳強借全省各縣寺廟餘屋爲

義務學校校址，鎮江全縣僧尼忙向省府各機關請願，鎮江與論界罵和尚不近人情者有之，笑和尚尼姑聯合請願爲空前奇觀者有之，我們從各方得來的消息是：鎮江全縣寺廟只金焦竹林寺，未被指定借用，所以請願時，這三家沒有參加。禪堂內油瓶倒莫扶的寶訓，連請願也可效而用之，不知鎮江縣佛教會有無金焦竹林三家參加組織？照此看來，組設佛教會誠是多事，你說：既是各顧各，既不能利用集團來抵禦外侮，則佛教會豈不等不雙子的耳朵？最近慈航週報載：金山被鎮江縣政府標借房屋，因躲不見面，縣政府已票傳訊問，金山方丈則星夜進京設法，而亦未聞佛教會有何表示，到這，我真不解，佛教會在對外方面該做些什麼事？佛教會究竟有沒有用呢？這是小事之三。

今年夏天，從A埠到香港來觀光，聽說從前在南京開景風山的挪威某牧師，在沙田開闢道風山基督教叢林，所招受者，多是吾黨叛教之徒，且有一二人是我的舊同學，特地偷閑去參觀一下，一進門，便有一個滿臉雕花的外江同志笑臉相迎，詢之同行某君，這雕花同志從前也是圓領的一流，做「阿們」的同志還是最近的事，承其導入會客室，不久之間，挪威牧師便出來會面了，同時，走來一個着漂亮西裝的青年，他問我上下，我定睛一看，這不是從前的某同學是誰？我藉故將他喚到了門外，問問別後的經過，他之叛教的理由是：佛教的制度太壞了，容納不了新的人材。這話似乎很有理由，不過，我不明白他爲什麼不努力來改造這壞的制度，而

去跪倒在上帝面前喊我主耶穌？僧教育辦了這許多年，造就的人材不知有多少，而這一種叛教的損失也非常之大，這在將來，有無救濟辦法呢？這是小事之四。

× × × × × × × ×

本年某時，某法師講金剛經於某島，某時，正在某法師正在發揮玄妙之時，忽有某某輩數人，以特製之硝礮水炸彈向法座擲去，這可嚇壞了聽經的人，一時傳為佛教講經道場中的奇談，一說：當時所拋擲者並非硝礮水炸彈，乃係以用紙包裹穢物云云。事後，發起講經者開一臨時會議，討論應付辦法，某法師作申明式之演說：「我與××毫無衝突，不過，我做中國××會長，他不高興，他做本寺的住持，是我給他削職的，或許因此懷恨。」阿彌陀佛！某法師真得「車大炮」之三昧矣！這里，我要問：某法師的自白，是否靠得住？當某法師被穢物淋滿一身時，心中有何感想？這是小事之五。

× × × × × × × ×

奇事年年有，不及今年多，今年和尚做強盜被槍斃的已有三個之多，最近上海郵政局盜殺案，也是悟空幹出來的，在這里，我們毋須悶氣，以為是佛教的不幸，要明白這是佛教舊制度予給我們的好教訓，我們要用理智來觀察，設法子來解除壞的制度，儘是悲觀悶氣那是沒用的。記得杭州某寺某僧為盜被槍斃者——不是真正的和尚，是社會的流氓，這話固然名正言順，一點也不牽強，不過，現時社會中人有幾個能辨別和尚的真假呢？老實說一句：而今中國幾十萬光頭

同袍，如要真正考查資格，恐怕連一千真和尚都沒有，這樣，假使這班和尚有破戒犯法的行為，當然社會去負責，不過話雖這末說：如果佛教制度良好，出家限制非常嚴格，則這班犯法的人就不會套上佛教的外套了，所以，為了佛教，我們應否想出一種自固壁壘的方法來呢？這是小事之六。

× × × × × × × ×

去年夏天，在某處聽過江亢虎博士的公開演說，問題是討論中學教育，他說：「中國教育辦得太滑稽了，從前初辦教育，應該由小而大，一班人昏了腦筋，忘記中學小學，突然辦起北京大學來，弄得教員學生都不够資格，這是中國人好高騖遠的証據。」這幾句話雖然是批評社會教育，但用來批評我們僧教育也未嘗不恰到好處，你瞧：僧教育的現象多末可笑可憐，學校沒有等級，課程沒有標準，學生不拘程度，教員不限資格，這成什麼話來？好了，這些且不去管他，現在居然中了留學的狂熱了，除了有許多想販賣日本阿蘭黎以外，現又有人在組織「錫蘭學法團」和「暹羅留學團」了，本來佛教工作是多面的，原不必許多人擠在一堆做一種事，但是，我要問：中國佛教徒最緊要的工作是不是除此留學以外便算完了呢？這是小事之七。

× × × × × × × ×

二 流通分

這兩年來佛教中所發生的事件，那里會剛剛只有七種！這不過我想到就寫下的，至於事的大小，我早已說過，這大小兩字原是對待的，算它是大事，只要大家肯發心，它便會

從大至小，從小而無，算它是小事，置之一旁，以為是不急之務，那又會細流穿決，但我仍然說小者，希望大家明知知是小，要防其由小而大，請大家各盡其力解決了這七件小事，自己力量不够，請你將這意思流通一下，雖然我們不能將你

流通的功德芳名勒刻紀念碑或是供上功德堂，而你的功德仍然存在，本文原想仿新僧法師的筆調寫出，豈知越寫越正經，可見我還不配做林語堂的門人，燒了有些捨不得，刊出想無大禍，真有人因此文要尋我打官司，臨時再請律師，總之，我也不是好惹的就是了，明白了嗎？哈哈！

一一，一五，晚上續成。

正信週刊

第七卷 第五十六期合刊

目錄

談談佛法救國
介紹一個世界高僧太虛大師
答姜天哀先生佛法五問
太虛大師宏法彙誌
峨眉遊記 (六)
各地來信一束
修心的切要法門
本會工作日記摘要
丹陽紀遊
鎮江雜詠
佛教新聞
編後記

漢口佛教正信會宣化團出版
訂閱 全年連郵壹元
半年連郵伍角

慈航 伯亮 心空 編者
鍾益亮 太虛大師 明性 編者

人海燈

第二卷合訂本

預約

手此一編，深入法海！

第二卷人海燈合訂本，因篇幅擴充，較第一卷合訂本幾多一倍，用上等彩色封面包紙皮裝釘，極為美觀，茲為優待讀者起見，每本只售八角（郵費奉贈）凡曾在本刊投稿兩次以上者，如需保藏，每本只收郵費四角，但以本人一冊為限，印存無多，購者從速！

請用廈門振東海記珍品萬安香

尚有萬壽線香永不退味香珠各種念珠歡迎試購

「即西藏香」異香勝花提神辟疫莊嚴佛土裨益人群每匣一百二十支原價港銀一元優待購試暫收港銀九毫物美價廉實非他香所可比也

華南總經理：香港大道西五十一號光南庄。汕頭怡安街四十六號中亞公司。廣州花塔街佛教會經坊。

兩年來的我

道屏

通一法師寫信來，要爲人海燈做兩週年紀念，出了很多題目要我做，而且說：非做不可，不做他有法子對付我云云。這一下可真把我嚇煞了，他所出來的幾個題目，範圍是那麼大，非長篇大論不可，而且是含有學術性質的。要我寫些無聊的雜感和隨筆的短篇，或者勉強可以胡謔一二千字；今天大禍臨頭，逼着我寫這樣長篇大論洋洋數萬言的學術論文，區區委實吃不消；但不寫又怕通一先生說得出做得出真有什麼鬼法子對付我，弄得我死不死活不活，又怎麼辦！我正在愁眉不展的時候，通一先生第二封信來了，說還是非做不可，不過稍爲寬恕我一下，說題目由我自擬亦可，不過總須冠以「兩年來」三字才合格。

我在編輯室中踱來踱去，想了半天想不出兩年來什麼的出來。凡夫衆生，我執最重，七想八想，想到我上頭去了，哈

！有了，「兩年來的我」，不是也成嗎，就來寫「兩年來的我」吧！只要騙過通一先生不要對付我就得了。

說起這個我來，近四五年，東奔西走，毫無定處。名呢？是在各處求學，參善知識；實際，等於雲水遊僧，跑碼頭，走江湖，一無是處。這樣東騰西蕩，也是因緣會合，去年正月才考進武昌佛學院。當我初進院時，同學還沒有幾個，以後陸續來了將近十多人，奇怪！大半都是廈門閩院的老同學。一年之隔，各走西東，今天一旦又復聚集一院，同研究學問，同桌吃飯，同堂聽講，同寮自修，給予我以身心的興奮，實在不少，所以去年一年，我自己覺得進益很大。功課很少，法舫法師講成唯識論，華舫法師講俱舍論，化聲居士講莊子。總共只有這三門功課。上午講一點鐘莊子，其餘的光陰給我們研究；講佛學的

堂間都在下午，一三五講兩點鐘唯識，二四六講兩點鐘俱舍。功課雖然這麼少，可是研究起來真有點那個，有時唯識參考書還未研究了，又要上俱舍的課了；反之有時俱舍參考書還未看完，上唯識課的鐘又在叮叮噹噹響起來了。也難怪，唯識俱舍，都不容易究研，而參考書又多，指導長命你非看這末多不行。不看，考起來才要命，佈告一出，天大的一个问题赫然在望，同時附注，說要引某家的解釋，某家的意見，某書對此作怎麼說，某書對此又作怎樣說，你不看，你才倒霉！說給你聽，唯識參考書有窺基述記和樞要，太賢學記，慧沼了義燈，智周演秘，如理義演，靈泰疏鈔，道邑義蘊等；俱舍參考書有普光記，法寶疏，俱舍頌疏等。每樣動至百餘卷之多，各家的解釋，又互相吹毛求疵，你說我錯，我說你非，文字深奧古澀，

猶其餘事，你想想看，弄得頭痛不頭痛。可是一天天這樣緊逼着我，鞭策着我，我的收穫，却也很豐富。

說也奇怪，每天要研究這許多參考書，然而，不知怎的，我在去年，寫作慾却特別強，如替正信週刊寫論文，同時每期又有四五百字的隨筆；此外，爲海潮音也寫了兩篇不是研究的佛學研究文章，及另外兩篇短文；爲人海燈也寫了一些雜感之類的短篇；在漢口商學報上用假名寫了幾篇遊記一類的文章，罵了洪山寶通寺和蓮溪寺的和尙，現在回想起來，覺得太不應該，無端得罪人幹嗎，真是無聊之極！

轉瞬間，暑期到了，照例要放假。天氣確也熱得可以，漢口常在一百度上下，武昌也在九十度之間。我住的那間屋子裡，早晨朝東曬，下午向西曬，中午太陽對準正中曬，無形中那間屋就變成人間的火坑地獄。我原先想圖清淨，一個人佔了一間小屋子，多好用功，結果不料有這樣壞。不但白天不敢進那間屋子去坐坐，即晚上也要對牠退避三舍，所以夜晚多在後花園架起眠床，半睡

半乘涼；直到夜深，熱氣退盡，始敢歸房就寢。白天熱得沒有辦法，唯一的救濟，就是吃西瓜和汽水，三四個搶着爭着，鬧着玩兒，也非常有趣。但最後總是各人出身大汗了事。就是因爲這樣，

——夜晚受了涼，日裏吃了冷東西，就生起病來了，起初覺得肚痛，我以爲不要緊，沒有理他；不料第二天不幸的事件發生了，接連出恭至數十餘次。我知道不好了，趕忙過江到漢口佛教會請不花錢的中醫看去，唯其不花錢，看的既馬虎，（左右兩手的脈，他不一分鐘就看好）。藥又近乎腐爛藥，（也是不要錢的）吃了兩大包，無効。於是轉求西醫，請漢口仁壽醫院張開甫先生醫治，他診斷爲痢疾，替我打了一針，給了幾顆藥特靈要我吃下去，痢馬上即止。第二次再去請他打針，他替我全身檢查一遍，發現我有盲腸炎，（那時肚子有點痛）且有初期的肺病，勸我到日本人辦的同仁醫院去詳細檢驗看。我聽了這個消息，當然十分害怕，馬上就進同仁醫院，經日本醫生詳細用聽筒將胸部聽過，用手指將全身細細地敲過再用日本話

向我問了很多關於日常生活的話，結果診斷我沒有盲腸炎，也無肺病的現象，却說胃上有病，照例給了些藥水和藥粉之類，吃了也就完事。但是痢疾還是張開甫先生醫好的。

下半年仍是聽講，研究，無事時寫點文章，過着機械式的生活。沒有甚麼可說的。

去年一年說了，再從今年說起吧。今年一月一日。因漢口佛教會請芝峯法師講楞伽經，武院全院同學通統住在佛教會聽經，每晚七時開講，至九時止，共講兩點鐘，聽衆每晚在二百人以上，講詞由雨曇兄和我同記。經講了三個月，雨曇兄和我，也就忙了三個月，楞伽經那麼深奧難懂，芝峯法師講的又這麼詳細入微，記錄的可真吃苦了。可是每天下午一時還要復兩點小座，真够忙了。在這中間，我的不幸事情又發生了，原因我平常最愛開玩笑，口亂講，瞎批評，在我以爲都是數年同學老朋友面前，有什麼忌諱？信口開河，也許有之，然而不知有些受不了開玩笑的人，竟因此懷恨在心，對我大爲不滿。我初還不

在意，以為過幾天就會「大事化小，小事化無」的，也沒有去解釋或道歉。因我這一點疏忽，時日既久，他們十多個人不知怎的竟穿通聯合起來，對我放暗箭，有意中傷我了，我一時成為衆矢之的，心雖憤憤，但猶忍而不發，思以不理了之。不久，他們之中，有向我擲炸彈了，接着手榴彈，機關槍，竟對準我大施總攻擊；我心里想，好傢伙！來吧！我總有一天，反攻了一次，我沒有炸彈，手榴彈，和機關槍；就用開水壺，茶壺，茶杯，掃帚，墨盒等代之，接着大發咆哮，有如雷霆。自這次反攻之後，他們改變戰畧，不用炸彈，手榴彈，和機關槍；仍用放暗箭的方法。我為和緩空氣起見，以後終沒理睬這件事。最後經已講完，大家要回院了，我覺得長此下去，終無了期，不如我退一步吧；就在三月間，我同芝峯法師一道兒來寧波了。

在寧波住在延慶寺，芝峯法師是該寺的主講，該寺每年上半年照例要講經的。於是請主講芝峯法師講理趣六波羅密經，我也就安心住下聽經。延慶寺吃

的粳米飯，我就從來沒有吃過這種飯，初吃確是難得下嚥，但吃慣了，却也不覺得怎樣，每頓仍可吃下三四碗。有時人客來了，也有白米飯吃，但究竟很少；然而黑米飯吃慣了，覺得與吃白米飯，也差不了多少。經在下午講，上午我在大悲樓上的房間裡，依照芝法師的吩咐，研究大智度論。下午經聽過了，就替佛學研究寫一段聽經抄。有時也為寧波商報寫點無聊的文章。不幸寫了一篇閒話慈谿，竟動了慈谿縣政府的怒，竟有公文到寧波地方法院，要查問魯變其人，真無理取鬧！夜晚研究理趣六波羅經。但我房間的斜對角，是觀宗寺的義務小學，每晚當我扭亮電燈要看書的時候，那斜對角的水陸調和京調的交響曲，一齊奏演起來，鬧得我頭昏。我幾次想跳過那邊去，抓起他媽的幾個打一頓才快意。這種痛苦，一直到國曆六月中，陰曆五月十五，經講完了，大智度論也研究過大概，我滾蛋滾到金仙寺來，才同我脫離關係。

住到金仙寺來，目的在自修，想多看點佛經。但芝法師猶怕我一發懶症，

不愛看書，就給了我一具枷鎖，要我編佛學研究。（上海晨報副刊）在芝法師的意思，以為每週要寫佛學文，找不到材料，逼得我非看佛經不可，即發懶症也要看，芝法師用意之善，使我不敢懶惰，我實在無以報答。總計來此，我看過十餘冊關於西洋哲學和中國哲學的書，研究過瑜伽師地論最後攝抉擇分等四分，因本地分盡屬名相，略未研究。現在正在閱讀大毘婆沙論，頭遍已將讀完，我想這遍看完之後，再從頭至尾仔細研究一下。不是病魔糾纏我的話，婆沙此刻恐怕已經看第二遍了。說起病來，又話長。病根是在暑天受了涼，西瓜吃多了一點，這下到了八十月，一齊發作，和我總算賬了。八月初病了一次，頭痛如絞，時而畏寒，蓋上二三床棉被還欠薄；時而熱起來，一二三瓶熱水可以一下子吃下去，還覺口燒。請醫生看了幾次，無效；又親自乘轎到十里外去求醫，醫生看了兩次，吃藥四貼，病漸漸兒好了。到最近（十月）又病了，甚劇，開初肚痛近盲腸炎，不畏寒，但發熱，晝夜叫喚，旦夕呼號，亦幻上人回寺

(他常住延慶寺)，見之，知病甚重，忙叫茶房從數十里外請一名醫，來爲我治，來三次，吃藥六貼，又吃藥粉數包，有效。這次一星期飯未至口，五晝夜未合眼，病稍見好，不能吃飯，每日畧進

薄粥而已。現在病雖好了，但未復元。然而我此次之不死，實亦幻上人賜之也。幸佛學研究，積稿甚多，未致因病而脫期，誠幸事也。通一先生，不知我的病況，逼我寫文章，我因情面難却，只

好帶着病才好的身體，手拿着筆就發戰，爲人海燈寫文，通一先生！你能原諒我了吧！

(完)

民國廿四年十月二十四日
寫於佛學研究編輯室。

我兩年來生活思想的變化

空寂

我的生命線上突然地換了一種從來沒有經歷過的特殊的新生活，已有八個月的短期的歷史了，於這段短期間的歷史裡，人們見我是一個新跨進黃牆頭的人，尤其是剛剛從學校裡走出來的人，所以都很注意的帶着一種疑問的口吻向我問道：您爲什麼要出家？我總是很簡單的答道：「爲了信仰佛法，厭惡教育生活麻煩的緣故」。但是他們呢，總是不滿意我的答覆，不是很奇異的說我是消極，便是懷疑我定是受過重大的刺激。我呢，隨他們說我消極也好，刺激也好，從來沒有向他們辯白和詳細的申明過，但是我不說的原因，並不是爲了其

中有什麼不可對人言的神秘，因爲我的脾氣是這樣的，不願把已往的事情，（俗話叫做倒蕪袋底）很累贅的告訴人們。最近，承通一法師的慈旨，囑我寫一篇「我兩年來生活思想的變化」，這題目，也無非是「你爲什麼要出家」的變相問題，因此我也就因機而發不避了自己不會作文的短處，把我生命線上的歷史截取一小段，最近兩年來生活思想上變化的背景，動機，過程，及將來的志願，分做四個步驟，向法師及問者們徹徹底底毫不隱諱的倒一番蕪袋底。

一 特殊的個性

好玄想的——我自幼好從玄想中去找問題，要向祖母或母親，求確切的理解而辨別是非，記得於六七歲的時候，慣常看到鄰家姑媳或夫婦之間，偶因衝突事起，翁姑或丈夫便把這少婦苛虐毒打，施以種種的嚴酷待遇，被毒打過的這少婦，仍舊要死心塌地毫不屈強的忍着痛苦，燒飯給他們吃，替他們洗衣服，養豬羊，餵小孩子，剩餘的時間，還要到田裡去耘草啦，翻土施肥啦，一天到晚沒有休息的時間，天天這樣，年年這樣，我看到了這種情形，就問祖母道：「鄰家的嫂子和哥哥同是鄰家的伯母養的，何故待哥哥這樣好？待嫂子這

樣惡呢？」祖母搖着頭笑道：「傻孩子！嫂子是別人的女兒嫁到他家來的。」於是我说：「嫂子真戀！既是別人的女兒，爲什麼不回到自己的家裡去？有爸爸的憐惜，媽媽的慈愛，多麼快樂！偏偏裡要在別人家自討苦吃呢？」祖母笑道：「傻孩子；你年紀小哩，世務不懂，這是她父母作主的，她怎好做得主意呢？」我也不再問下去了，默默地想道：她的父母好心狠，我想我的父母很慈愛我的，決定不至於把我也這樣做的吧。

好向矛盾壓迫中掙扎自由的——有一天來了一個貪小利的饞嘴老太婆，想從我這天真爛漫不了解世情的小孩身上吃幾餐大菜和找幾個袁世凱用用了，和我的母親說：「張家一個小寶實怎樣聰明，李家一個小寶實怎樣活潑，和您家的產業又相仿，真是門當戶對，多麼好啊！」我聽到了，就急得哭起來說：「媽！我不願到人家去您不看見鄰家的嫂子嗎？媽既愛我，爲什麼偏偏忍心把我送到人家討苦吃去，做奴隸去呢？」媽終於笑着向我道：「你這樣頑皮的小孩

子，有誰人肯要，不要哭！再隔幾天，一個討飯尼姑來的時候，把你送給她做小姑子去。」媽說着便回頭向這老太婆道：「傻孩子年紀還小，且待大些再講吧？」隔了幾年，母親死了，催命鬼似的冤業老太婆，十天一次，八天一次，一直追了四五年，纏牢了我的祖母和父親，說道：「怎麼好隨孩子的意思呢？這是你們作主的。」祖母和父親耳熱起來了，真正要答應她了，我就死命的向他們掙扎着，我說：「我是一隻小貓嗎？抑或是一隻小狗嗎？你們好來支配我終身的命運的嗎？你們的心理即是我的心理嗎？所以你們以爲滿意了，知道我也是滿意的嗎？抑是您們答應了，將來您們去的嗎？物質上的富有，是否能夠解決我精神上的痛苦，精神上有痛苦，即使他家富有四海，對於我有什麼好處呢？您們這樣抑是認以爲愛我呢？抑是要斷送我的生命呢？今天既要殺我，當初何必養我？但是不要當我小孩子的話不作用的，如果您們一定要強制我的，我預備犧了一條生命，但是我的死呢，不是自殺死的，一定先要斷送了別人的狗命，

（指某氏子）犯了法而死的，到了闖這種大禍的時候，您們是否可以推個乾淨說一聲不關了嗎？問問自己的良心安然了嗎？」經過了這番劇烈的掙扎，四五年的流淚奮鬥，才從五千餘年來人們認爲常法的買賣制度舊式婚姻的惡劣圈套裡掙扎了出來，蒙父親的許可，才得站在獨立自由的立場點上，於是，一種宗教的信仰力，才做了我最近兩年來生活變化上的背景。

二 出家的動機

家庭的慘變——父親死了，昏昧不肖的手足，橫行無道的後母，肆無忌憚，沾辱門庭，拆敗家業，我憤慨填膺，痛念先人創業的艱難，門楣的清白，用盡了九牛二虎之力，於這惡劣環境裡頭掙扎奮鬥，但愈爭而愈緊，四週覬覦圖利的宵小們，耽耽灼灼，不得一嘗鬻肉的快意，無不仇視於我，或直接向人道：「你何愚到這個地步？不乘機圖利，反而死命掙扎，有什麼好處呢？」

或者暗中共圖破壞我的計策，我以孤軍獨鬥，反遭危機，以致終日哭泣，爲了精神的創傷，從此寒暑兩假，不是寄託學校，便是因親戚的挽留，權寓于戚家，記得一個盛夏的晚上也是我最後一次脫離這阿鼻地獄的晚上，（指家庭）小妹幫我整理好了箱子，爲了別離的難堪，預備先到附近一家父親在日認爲最知己的親戚家，明天再走，頻行時妹哽噎着喉嚨低聲泣道：「天晚了！飛鳥都向窩裡歸，野獸都向洞裡攢，你偏向窮途上奔，你如果去了，我將奈何？」這時我的心又酸又痛，好像要碎開來似的，找不出一句話來安慰她，緊緊的抱住了她，忍住了自己不容易強制的眼淚，止住了她的嗚咽，說道：「莫哭，莫哭，最後征出一句勉強安慰她的話道：『你再忍受了幾個月精神上的痛苦，就要歸了，他們燒您吃，沒有這只長錢子的，打您也不敢的。』這時，遍野的炊烟散盡了，黑暗漸漸籠罩到大地上了，我只得忍痛撇下了流淚的她，向着蘆葦叢中，趕我的前程去了。我臨分別時，三步一回首，二步一回顧，催着她回去，而

她終于立着不動，我也沒有辦法顧不得她了，脚裡仍舊不停的前進，嗚咽的音波漸漸弱了弱了，以至於等於零了，流淚的她漸漸模糊了模糊了，以至變成一個黑影了，轉一個灣兒，連黑影都被無情的蘆葦叢把我們的視線隔斷了，這時我的心比聽到她的嗚咽，看到她的黑影時的劇痛頓增到數倍了，不知道她還是立着不動呢？抑是回去了呢？啊！我太忍心了，我太忍心了，心頭一陣怪痛，毒蛇絞着似的墨黑一團，遮住了我的瞳孔，眼睛前除了黑以外，什麼都沒有了，我的脚不能再提起來了，怎麼這老天都來助桀爲虐苛刻我，剎那間頓變成這樣的烏黑世界呢？啊！妹，你和我同在一个烏黑世界裡呢，還是在另一個光明世界裡？

世情的淡薄這時我以爲到了和我父親誼屬瓜葛情同管鮑的戚家中，他們在精神上多少要惠施我一點安慰了，但是……總是……徹骨的……
……喔！我知道了，這是反抗家庭所種下來的業因，今天的惡果，是我應當受的代價，啊！看透了，人在人情在，

人死一筆鉤，換句話說：也就是人情趨着勢利，啊！先父呵先父，今天您應該看透人情了嗎？人情究竟是甚麼一回事啊？地下的雙親，地下的雙親，今天您們也該看透人生了嗎？人生究竟是什麼一回事？家庭究竟什麼一回事？乖乖囡囡的育女生男，究竟爲着什麼一回事？啊！老父要討後妻，究竟爲着什麼一回事？剝削你們的面皮，污辱你們的門庭，拆散你們的家產的，是您們的誰人？孤苦的幼女在家裡爲您們痛哭着，平日欺爲斯兒惜非男子，受盡人們冷刺的達因，在無家可歸的窮途上，爲您們掙扎着，空勞一世，寔未安的雙親啊！叫着，素無積蓄的孩兒奈何呢？這樣起落無恆，剎那無停，悽愴的思潮，在腦子裡頭盤旋着，納晚涼人們的笑語聲都已停止了，睡熟了，除了唧唧的虫聲以外，萬籟俱寂了，閃爍的星斗射着憐憫我的光芒，在蔚藍色的頑空中默默地潛移着創傷的靈魂，我漸漸倦弱了，昏沉了，似睡非睡模糊的還在淒涼着，不多一會，……一片雜亂的聲音喧噪着，（原來鄉人挑着担子入市買賣的聲音）把

我驚醒了！

從自殺的思潮中轉覺到自性的不死——早晨，我起來洗洗臉，又向着曉色寥微的征路上奔走着，——啊，人生！啊，人生！人們爲着何事而活着？是爲了掙扎而要生活呢？還是爲了生活而要掙扎？假使爲了要掙扎而要生活，那麼掙扎有什麼意義呢？爲了生活而要掙扎，那麼生活有什麼樂趣呢？啊！我看透了生活的迷夢了，我不願再向這迷夢中摸索了，不聽得革命先烈吳越說「可以生則生，可以死則死，此之謂知命，此之謂英雄。」又道：「生當有生人的樂趣。」我現在還有可以生的可能性嗎？抑有生人的樂趣嗎？這樣，無意識的生着活着，有什麼價值呢？好！我決定自殺了！抱着十二萬分的勇氣，努力吧！前進吧！向着死路上，默默地祈禱着死神的降臨吧！呵！待我把吳越的話仔細再想想看，哦！明白了，他的死，爲着全國民衆掙扎自由奮鬥，是極極的死。是英雄的死，我的死做了惡劣環境中的敗將，是消極的死，是弱者的表示——呀，無論什麼英雄與弱者？死是安樂

鄉，目前的痛苦，只有死可以安慰。只要能安慰我的痛苦就是了，想罷又轉一個念頭，呵！我直盲從了，我平日對於任何事情，都要知而後行，我現在對於死的意義，還沒有了解，豈可趁着情感的衝動，就媽媽虎虎死了？不妨待我把死的意義求一個確切的了解吧，死究竟是什麼一回事？一死可以死得乾淨了嗎？是否可以死得根都死掉了，永遠不再受生了嗎？那麼死的是什麼？不死的是什麼啊！可惡的生根，你是我的冤家，你是我的對頭，我和你是那一生那一世結下這種根深蒂固的冤仇？你于今生要來尋着我，使我死不得活不得的難受，啊！生冤家，我自要尋着您哩！有朝一日落到老陳的手裡，您當心一點呵，你要想生嗎？你不要仗了自己的魔術目中無人，當俺今朝來恐嚇你，我知道你領畧了一下子才知道俺的本領了，那時懊悔起來恐怕也來不及了，俺是一個佛教信徒，本着我佛慈悲爲懷的宗旨，你雖然你是我的仇敵，我也不肯很輕易的來斷送你的性命，所以特地來給個警告你，使你自己醒悟吧！假使不醒悟呢？也休怨

着俺的不教而殺，說罷，眼睛忽然恍出閻陀陀的一團火光來，什麼？定睛一看，好像一隻猿猴似的，顫狂跳躍呵呵地笑道：痴漢痴漢，你的生，你的死，你的痛苦，難道是老生給你受的吗？味盡了你的天良，你自己被惑業遮住了你的見性，把老生迷失在五里霧中，滿目空花認以爲真的，實的，這是我的，那是他的，于中越分追求，造盡了貪，嗔，痴，種種的惡業，這業因遇着機緣的時候，就業因和機緣兩相和合，萌出業報的芽來，果着我老生于无生中受一番生的痛苦，原有的惡業受報未盡，新的惡業又造起來了，新的惡業剛造成，舊的業報將要受盡了，那麼這將盡的業因，就要牽着我老生一同走，於无死中受一番死的痛苦，死了，完了，不要再受生了，但是於事實上又是做不到，於理論上也是講不過去，爲了你於故業將盡的時候，所造成的新業因，又和機緣接觸而要萌芽了，又要拉着我老生受業報的生去了，那麼今次去受了一次生，把業報受盡了，就此罷休了，希望你不要再造新的業因，連累我老生，再

受報去了。我爲了你，吃盡了多少不可言喻，不可言喻，無量阿僧祇，無量阿僧祇的恆河數如是等恆河中所有沙數的苦楚，你闖下來的禍，長短濶狹大小巨細總是我老生去一肩荷當，好像一個十惡不捨不肖的兒子，闖了禍，總是他的老子掏荷包（古代的錢袋）去打理，你自己問你的良心，只要你把對得住我這句話，說得過去，我也不來問同你講話了，假定你是我的老子，我是你的兒子，你也於論情理上講不過去啊！吃了你這許多的冤枉苦，還要怨恨我老生，咀咒着老生，像心狂病發似的，要想來殺死老生，我問你究竟要橫行到怎樣一個地步才算是，你既然這樣的不知好歹恩將仇報我老生到發出脾氣來了，對不起，老實對你講：今天一定饒不了你了，要同你把無始以來這筆總賬算一下子哩！你說要來尋着我，我倒耐不到你來尋我，我反要來尋你哩！但是我也不怕你怎樣不講公理的野蠻，據說你是個佛教徒，今天定要拉你到你的教主那邊去，問問你們的釋迦老子哩，難道你這樣的橫行作惡不講理，是他教你這樣的嗎？

？並且要請他把這裡的是非曲直，判決一下子，只要我把這筆賬還清我就是了，我又不要你加我分厘毫絲忽的利息，便宜到你怎樣一個地步來！跟我走，識相一點，免得老生動手，說罷，伸着巨大的手掌，好像要來拉我的樣子，我就嚇得跪下來了，聽了他這番的話，良心突然地發現了，的確我自己迷昧，錯怪了他，這筆債叫我拿什麼還給他呢！況且釋迦老子又不肯庇護着他的信徒，硬壓着別人，說一句不講公話的人，我就哀求道：生恩公！請息怒，弦瑛知罪了，還祈恩公海涵寬恕，慈悲憫憐，我這無知昏昧弱小的可憐蟲的罪過，我懺悔了，以後誓不再造罪惡連累您去受惡報去了，今後誓願祝髮披剃，遁入空門，永遠承認你做我的主人翁，不敢再受塵境的誘惑，死心塌地，承受您的教訓，服從您的支配了，不過還有一點要祈恩公原宥，因爲我的父母寵愛不安，孤寡幼妹嫁事未畢，待我到社會上再辦了兩年事業，決不失約跟您去的，他冷笑道：可憐蟲，還不醒悟哩！你曉得社會是什麼一回事，好！讓你再吃一番苦去吧

！到了垂頭喪氣的時候，自然要想着老生的話了，阿彌陀佛，生恩公，誰不信仰您的話，我於七八年前早已要想出家，爲着種種阻撓，不能實行，不要現在，我很認真的趕着我的前程了。

三 兩年來生活思想的過程

創辦佛化農業生活小學的結果——
到後，走得很疲倦，汗液不住的流着，兩腋和胸背部的衫子都濕透了，我也不動，昏昏沉沉的坐在樓子旁邊，右手拂着扇子，左手支撐着腮，腦子裡忽然閃出社會與服務的兩個問題？人們究竟爲着服務而要到社會裡頭去呢？還是爲社會而要去做服務呢？啊！主意打定了，我不願爲着個人的私利，而不爲社會謀公共的利益，我的爲社會服務，捨了畧知一些皮毛的小學教育而外，其餘的職業，都是門外漢，講到教育，教育的機關與教員已成畸形的趨勢，都集中都市，鄉間除了舊式私塾的不良教育而外，簡直無教育可言，農家的孩子，都苦着無

讀書的機會，一方看到農業衰落，農村經濟破產，農民生活的痛苦，及一班農民都知道自己信仰佛教，但不知佛為何人，瞎七瞎八的城隍老爺土地公公也是佛，也是菩薩，私娘巫婆說鬼道神，也是佛，也是菩薩，連佛教的教主何人都不知道，我看到這種情形爲着宗教農業及農家孩子謀幸福起見，就辦一所佛化農業生活小學，擬把這些身體粗強的小天使，陶冶成慈祥和藹具有宗教信仰力，能運用日常生活中普通文字，及用科學方法改良農業，預定兩個學期，訓練期內暫收學費，訓練過後一律免費，實行耕種，半工半讀，及將來擴大範圍，兼辦女子刺繡及機械縫紉，織襪，等的工作，也是半工半讀，無奈農家的孩子極難訓練，大約受到家長及舊式教育的惡劣影響，教他們算術，連阿拉伯字都不識，唱歌1234567的簡譜都不識，讀書只會唱，只會背也不會講，也不識字，程度也參差不齊，不能分定級數，見了教師，像呆木鷄似的，不見了，無意識的妄動，出言粗俗，經過了一學期的訓練改掉了不少的弊端，我

所授的科目，雖照着普通一班初級小學，但側重於日常生活中普通常識，餘下來的時間和他們談談佛教的因果故事，訓練他們有知恥的心理；自治的精神，犯了過失，由他們全體公擬懲戒的規約，令他們自己洗衣，洗澡等，並根據陶知行先生生活教育的宗旨，實行于竹林中，或樹陰下上課的野外教育，這樣一來孩子漸漸有讀書是活用的，及自治與行動自由的認識，師生們也漸漸融洽起來了，不像初開學的時候把教師當作活閻羅王看待了，無奈這般家長們的頭腦子真是頑固之極，他們認爲孩子們一天到晚要關閉在教室裡頭，絕對不准有遊戲時間的，讀不出書，應當打的，並且這種洋書是不好的，任何人都會唱的，有什麼意義，星期天不准放假的，像從前某老先生把學生們管得文質彬彬見了先生嚇得透氣都要輕一點，現在真是世界反了，不但不管他們，並且和在孩子隊裡，做個鬼頭兒似的，教他們遊戲，和他們一同遊戲，威勢全無，孩子們也不怕她的，並且某老先生教的大學，中庸，論語，孟子，詩經，幼學等，讀

起多麼好聽，於是，有幾家的家長竟直接前來要求我，星期天不可放假，讀四書，及打小孩子等，我趁此機會近情近理的講給他們聽，他們總是不相信，這種違背教育原理的教育，一年後我也不願再辦下去了，於是辭職去了。

最後一期的教育——由友人的介紹至本邑一所完全小學裡頭，那邊教員六人，男女各半，同事之間往往更遞請客，今天他殺羊，明天彼買蟹，後天我買酒，餘下來的時間，賭博啦，其他種種不上正軌卑鄙的動作啦，他們時常來和我辯駁，說獨身主義是淘汰人類主義，滅亡國家主義，宗教是厭世主義，消極主義，是迷信者，盲從者，有時把什麼修子修孫啦，修……啦，或者說什麼機緣未遇，把獨身主義做推託詞啦，或說獨身主義獨身主義……抱在手裡啦，用着駁斥猜疑的話，來和我說笑話，有時或把草菜倒在蔬菜裡啦，或飯碗裡啦，硬來和我戲謔，我呢，一方面看到人們的心理，社會的趨勢，是這樣，一方面我的性情是狷介存中，豪放爲表，既戀且直，放蕩無束的，我所抱的主

義是理智，作用的，所以他們的對我這樣，我非但不討厭他們，並且同她們說

說笑笑，順着他們的話，天然是這樣的，你將怎樣啦！你如果羨慕，也來學學她好嗎？他們也無可復加，沒有話說了，有時覺得太沉寂了，她們不說上來反而我去找點笑話的機會出來，和她們吵吵笑笑以爲慣常的事，這是爲了我自幼及長陶冶在學校生活中，沒有經歷過舊式家庭及老古董的長者們的拘束與規轄過，所以年歲雖長，天真爛漫的孩童的自然性質仍未改掉，即今出了家，我雖寸步留神，有時于不知不覺中老脾氣不免乎仍舊要發現，我也曾把我這種生性上的不良習慣，向我的師傅直心發露過，師以恐人們誤會輕薄爲戒，有時他們飲酒時，酒過數巡，全桌不舉杯，強我飲而後已，我雖然不會飲酒，但是我不願使他們掃興，必舉杯一飲而盡，聊順人情，這樣我自以爲無忤于人情了，但是他們總是觀察到我敷衍隨緣，不同她們實行腐化爲妒，他們的腐敗，以我礙眼爲忌，兼之本邑教育局長，用了教育經費，學校欠薪等事情發生，我也知

機而退，不願以「察察之身受汝汝之蔽」了。

幻影中夾雜夢想——于這學期的中段，就接到同學的信，和她伯兄于新加坡所辦學校裡的聘書，並令我替她再聘一位擅長歌舞藝術英算等的女教員，我本好遊者，擬借這機會，遊歷海外，故欣然願往，特地往申替她請一位和我知己的同學偕赴同學的胆子很小，就赴各處探問熟悉南洋的教育界的情形，許多人都搖着頭勸我們勿去，再往詢南洋國貨公司的商人盛君，盛君爲人誠懇也異口同音很詳細的告我們教育界的情形，這樣一來連我這胆大的人也怕起來了，忙把聘書寄還，我對於教育事業于這時已冰心玉壺，無死灰復燃的念頭了，同時憤慨着潮流的惡劣，兼之當時看了一部水滸傳，血氣方剛的勇氣，乘機而發，就摩拳擦掌，痴心妄想，恨不得也去組織了一班青年同志，學學什麼黑旋風李達啦花和尚魯志深啦行者武松啦這班英雄與惡漢把這世界上的腐敗東西，砍瓜切菜似的殺一個痛快，從荊棘滿前重霧迷漫的崎嶇路上殺出一條光明大道來

，有時和同志們談談到差不多大家有這種憤恨的，可惜無從着手，投軍去吧，苦着無路請纓，到商界裡去吧，女職員非做一般人們號爲花瓶者不可，間或使道往訪舊時教會學校裡一位感情深厚的教員，她因已入修道會，常以勸我進會爲希望，然我對於她們的教理，也曾畧聞一二，有很多的地方覺得不合理，終不願因感情作用，而信仰她們的宗教，屢以後緩爲辭，有一天到一位同學的家裡，（即介紹我到南洋去這位同學）同學的伯父王梅閣先生，是一位儒佛兼通的老人，和我談談儒佛兩學，並承詢問身世，我也以各種經過情形相告，不禁爲我惻然憫憐，彼深悉教育界的不良並勸我改行起業，介紹我到他的友人處學習我也深信他的話。

一言決定了十年來遲疑不決出家的預約券——過了年正擬實踐學醫的方針，我的師傅忽從蘇州回來，我聽到了特地前去拜謁，師父既詢現狀，復問將來的宗旨，我即以學醫爲答，他嘆道，您究竟爲的什麼？爲名嗎？抑是爲利嗎？那麼名與利對於您的生死上是否能夠減

去一分痛苦，難道您學的醫術，能够超過無上醫王嗎？你在什麼時候了，還在痴心妄想，背覺合塵，向外馳求，不把生死當做急務，你時常說要了生死嗎？知而不行，這樣容易生死就可以了脫了嗎？你還有什麼放不下呢？難道你對於人生的味道，還沒有嘗够嗎？我非強你，執就執棄，你自己去審慮一下子吧？

我被他一席話說得頓時死心切不覺打了一個寒噤，好像迷霧重開似的，很堅決的說道：好！從此以後誓不再打妄想了，我主意打定了決定出家去了，大約我出家時間因緣，於此時也熟了，總然爲什麼發起了十年來出家的念頭，總是遲疑不決，轉展徘徊，這時竟毅然決然一言爲定就去實行呢？

出家後的經過情形——出家的第一步，先到蘇城保國寺承師命叩關拜謁皈依印老，旋至木瀆靈岩山麓一小庵子裡權居了四五天，再到杭州玩賞了一回，于上天竺韋猷殿與慧澄大師邂逅相遇，我看她品格清雅，寓化道意于論相術中，互詢身世，知她是個官門女子也是師範畢業生，曾辦過義務教育，清季革

命也會效力于戎機，因遇人不淑，憤極而入空門，出家後，又因師徒意見參商，師遂縱情山水寓形于斯，予嘉其志，願以師禮事之，師亦不以我的愚魯見棄，把我納爲門徒，大約半小時的談話，我就拜別了她，一人匆匆走至西子湖邊，泛小舟赴杭城，廣濟醫院拜訪別離了三年餘的老友後，就回蘇聽得人家對我說蘇城隆慶寺放戒，我就詣山請命於師，承師贊許，就準備服裝於二月十九日進了戒堂，二十三日請假出堂，承我師慧公的慈旨，再拜靈岩山監院妙真上人爲師，拜師儀畢，上人爲我於左臂上燃香供佛，二十九日被剃易裝，又赴戒堂，四月一日，出了戒堂，逕赴申江掛鉢，一方面竭力探聽女僧佛學院，於居士林中得遇張汝釗女士，女士卒業於國民大學，深明佛理，學貫中西，好吟風弄月，長於詩詞，爲人謙和，曾惠我自著詩集數本及般若花等，我誦其詩讀其書，益敬其人，遂兩情融洽，又承她一口應承介紹我至武昌女衆佛學院，不幾日女士回甬，我亦馳書問訊，無奈音信杳然，只得直接自己寫信至佛學院，大約

爲了經濟關係，新生不招，遂致間津無由，正在慨然長嘆的當兒，忽承粵人梁淡綠女士告我本社的情形及地址，我亦無人介紹就直接修書，懇求社長，承社長慈悲收錄，就踴躍欣慰，函稟師傳，承師慧公及寄爸朱石僧居士慨助旅資，就買船來港，既入社承社長的慈悲喜捨，寬宏大量的優待，露通二公及監苑林居士的苦心教授，同志觀願大師的指教與切磋，延年大師的婉言規過，天資遲鈍的我，得對於佛學有所寸進，品行漸增完善者，未嘗不是上述這班大德與善知識布施與教導的宏功偉德，本明敢不努力於學勤修佛道而辜負他們的恩德呢？

四 今後的志願

當今佛法衰微，外侮日迫，其主要原因，無非爲着男女僧人非任運度日，不求智識的進步，便是行爲的腐敗，致使外人得名正言順，有詞可藉張牙舞爪，逞其野心的來欺迫我們僧人了，將來學有

所得，誓必料合同志，於文字與口頭，兩步進行，竭力宣傳教理喚醒任運度日迷夢中的僧尼，排斥腐敗份子，提倡僧教育各處，組織佛學研究會，改革非佛所製中國僧人歷來認為顛撲不破的常法

，一方面組織國省縣區的佛教會，使個僧尼要具有相親相愛人我一體的團結精神，一致抵抗外侮，以達政教並權的目的，以我個人的眼光看來，能這樣，或可保全佛教的生命線，免罹滅法的浩劫，本明不敏，才疏學陋，德薄能鮮，願佛學界同志們共同努力，理論方面，說得不對的地方，及見不到之處，祈同志們毫不客氣的糾正！

太虛大師香港弘法記

小摩

陰歷冬月初四日晚，廈門閩南佛學院芝法師來電說虛大師已乘濟南輪來港，香港各佛教團體原定初六日在利園佛學會聯合開會歡迎，但以虛大師初五日上午即抵港，乃將東蓮覺苑原定初七日舉行之歡迎會改在本日舉行，初五早晨，各佛教團體代表齊集鉢甸街太古輪船碼頭，事先僱定大電輪一艘，船頭懸掛黃色歡迎旗幟，當時到者，有佛學會代表陳靜濤高浩文居士，東蓮覺苑苑長代表韋達居士，人海燈社代表通一法師，菩提代表韋庵法師菩塲義學代表吳居士，佛學會義學代表觀願法師青山寺代表××南華寺代表，××香海蓮社代表

李公達居士及其他代表共三四十人，八時許，遙見濟南輪進口，於是開輪往接，電輪剛靠近濟南輪，已見虛大師着黃色海青與竹摩法師蘇慧純居士在甲板遙望，泊定，各代表紛紛擁而上，爭前致禮，在船頭攝影數幀，便請大師下電輪，到了碼頭，乘預定之歡迎汽車，直至佛學會，休息兩點鐘，大師乃赴東蓮覺苑之歡迎會，東蓮覺苑門前扎有歡迎花匾，汽車道前，以紅布覆地，佛學義學學生約二百人，分班鵲立合掌接駕，當大師乘車到達時，蓮覺居士首先趨前致禮接駕，大師進苑先禮彌勒，次進大殿禮佛，此時大殿鐘鼓齊鳴，大師前由二侍

者執手爐前導，禮佛完畢，各方來賓及全苑學生向法師行接駕禮，午齋時由鶴亭法師若舜老和尚，陳靜濤，王學仁居士等作陪，午後歡迎會到各界來賓數百人，首由何張蓮覺居士致歡迎詞，再由陳靜濤居士報告大師略歷，大師於熱烈掌聲中用極親切的語調演說約二句鐘（詞長另錄）由陳靜濤居士譯為粵語，講畢攝影，大師以舟車勞頓，乃回佛學會休息。

初六日，香港各佛教團體假利園佛學會開歡迎會，各界來賓六七百人，禮堂不敷容納，幸事前裝置三具收音機，禮堂外之來賓，雖不能見色，亦可聞聲

，這天香港各佛教團體差不多完全出席了，這是香港佛教史上的新紀元。

大師從初七日晚起，在佛學會宣講彌勒上生經，每晚聽衆數百人，華庵法師担任傳譯，聞者無不讚仰。自開講以來，十一日赴大埔墟各佛教團體歡迎會，十二日赴菩提場歡迎會，十三日赴東普陀歡會，至私人方面邀請齋供者則有

李寶蓮居士，佛慈大藥廠，方養秋居士，其中尤以十二日何張蓮覺居士邀赴山頂公館齋供爲最可紀，當日被邀參加者有覺一，真修，海仁，華庵，悅西，雲海，法航，雷亭，竹摩，通一諸法師，及陳靜濤，方養秋，王學仁，高浩文諸居士，席間大師曾提出香港佛教團體應組織一個總機關的事，大家都很讚成，

而方養秋居士即席担任組織費一百元尤爲可貴，這會現在起草章程中，大概在最短期中就可成立了。

昨天彌勒上生經已經講完了，從今晚起，應本港各佛教團體同人要求演講八識規矩頌四晚，參加聽講者須先報名編列位次，按號入座，近幾天來報名者爭先恐後，預想又必有一番勝況呢。

一月佛教

記者

香港 香港東蓮覺苑刻定由本月阿彌陀佛聖誕日起，舉行佛七七永

日，以資勸策，東蓮覺苑今年舉行佛七者已兩次，每次舉行，各佛教信徒自由參加者頗多，以主七鶴亭老法師，行解優異，每日諄切開示淨土要義，其能啓發聞者之了脫生死之切心也。又聞香港東華醫院募集經費，發起萬善緣水陸大會，假東蓮覺苑爲舉行地址，請南華寺虛雲禪師主持法事。定陰歷十二月一日起至七日止，當時當有一番勝況也。

又訊 在觀音山紫竹林閉關三年之雲海法師，頃已出關，其弟子等

以香港佛教信徒，女衆較多，應創辦一女衆機關以化導之，乃組織香港女子佛學院籌備會，近已籌備將竣，發出招生簡章，定明年正月開學，開院長一席，刻正徵求太虛大師担任，教務主任則由雲海法師自行担任，另聘悅西法師爲訓育主任，刻各方報名投考者頗多，有志向學者須即早報名以免向隅也。又聞教員中已聘定德國柏林大學畢業某君担任

英文，廣州某校教員担任史地，至佛學則由雲海悅西諸法師分任云云。（索閱章程處：香港元朗觀音山紫竹林女子佛學院。）

廈門

廈門南普陀寺自常愷法師住持以來，已歷三載，至明春期滿，最近太虛大師南下弘法，經過廈門，南普陀寺以大師爲前任方丈，特爲請示辦法，旋各方交換意見，預定辦法爲：下屆方丈仍由常愷法師連任，在常愷法師離寺他出，則由覺斌法師代理方丈，

俾上殿過堂，有人負責，至閩南佛學院則請芝峯法師為院長，以專職責，芝法師此次重返閩院，實與中國僧教育前途關係至鉅，吾人深願芝法師發久遠心，則佛法幸甚矣。

江蘇省佛教會以此次中國佛教會明令取消各省佛教會，而以各縣會直接統屬於中佛會為不合法，乃招集全省代表大會解決此事，到各縣代表數十人，在鎮江超岸寺開會，當時各代表會中佛會取消各省佛會實非中運會意旨而實為中佛會少數委員之私見造

成，江蘇省佛教會不能忍受此種威勢壓迫，乃發出宣言，另向官廳請求備案，申請江蘇省佛教會獨立存在，與中國佛教會脫離關係，不知中國佛教會將何以措置之也。

潮州 庵埠靈和寺為佛教一古道場，近來由當地士紳禮聘嶺東佛學院訓育主任智誠法師為住持，頃已到寺受職，智誠法師曾在天台宗學院親近仁山老法師及閩南佛學院親近太虛大師有年，佛學世學，極詣極深，為佛教青年中不可多得之俊秀人材，年來服務嶺東

佛學院，任勞任怨，殊足多者，故法師此次主席靈和，嶺東佛教賴以復興，記者實不勝馨香以祝也。

廣州 廣州佛教居士林組織歡迎太虛大師籌備會，刻已佈置就緒，日前又曾開會一次，以各方認定款項除供養大師舟車以外，剩餘若干，統捐到海潮音社，當時大眾讚成通過，頃虛大師港中法事將完，週內即可赴省，在居士林預定講彌勒下生經，又閩省中各學校團體亦擬請大師作公開演講云云。

編者的話

編者

一，本期所刊文章，不作介紹，讓讀者自己去體會批評，如有意見提出，我們非常歡迎。

二，下期出追悼大訥，西蓮，華清，永學（智藏）四法師專號。

三，本刊廿三期載福善君「從中日國情說到慧雲法師的死」一文，刻據日本藤井草堂先生及台灣讀者某面言慧雲法師

實在未死，而福善君所根據南瀛佛教悼詩亦係飛雲所悞，因此，亟應更正，以正視聽。

四，本社新出的叢書，石火集和菩提草已經出版，購者從速，無論私人及團體機關，空函索贈者恕不應命。（本刊特約撰述除外）

五，本刊第二卷合訂本只裝了一百餘本

，刻已售存三十冊，購者從速，再遲了我們也沒有辦法呢。

六，本年度各訂戶，所選贈之海萍石火集已分別發出，如未收到者，請即來函申明。

七，本刊在質量方面，仍沒有怎末特別改良，請讀者多多指教！

目要期三第卷二第

○分五角一冊每售零・目價
角八元一冊二十年全
日十月二十期日版出期本
路二緯南濟址社

訂閱：全年連郵費洋壹元
半年連郵費洋伍角
出版者：漢口佛教正信會宣化團

號七坊讓三路市菜海上看請
物刊大各版出司公告廣昌元

咪咪集雜 (十九期出版)

三山定閱全年式元式角

大都會畫

報 每月一冊 第一期十月十五日
辛 出版每冊二角 全年二元三角

甜歌集

七十多首附譜歌曲
每冊六角

鸚鵡武集 內載

最新歌曲數十首
每冊三角

革命演義全部開篇集

每冊特價
貳角

劇本創作集

第一集「東北血」第二集「復活」
每集大洋伍分

人海燈

第三卷 第一期
民國廿五年一月一日出版

主辦者 東蓮覺苑

編輯 人海燈社

香港山光道東蓮覺苑內
自動電話三零八零八號

YAN HOI DANG SHEA
TUNG LEEN KOK YUEN
Shan Kwong Road,
HONG KONG

印刷 林發印務公司

香港德忌利士街三十八號
自動電話二零七一七號

本刊定價表

每月一冊	定價			零售每期一角	郵費五分
	全年	半年	時期		
定	十二冊	六冊	冊數		
費	一元二角	六角	定價		
先					
惠					

本刊徵稿新例

- 一 本刊取材凡佛學論文，專著，譯述，批評，人生問題研究，佛教史蹟，風景照片，木刻，漫畫，文藝創作，（包括小說，詩歌，小品，隨筆等）地方佛教通訊，均所歡迎。
- 一 來稿務須繕寫清楚，並自加標點，能依本刊行式寫者尤佳。
- 一 來稿請注明通信住址及姓字，以便通訊，但發表時得用筆名。
- 一 投寄之稿，不合用者，月內寄還，未寄還者，即當採用，毋須函詢。
- 一 對於來稿，本刊編者有改刪之權，如不願者，請于寄稿時聲明之。
- 一 來稿一經刊載，除酌本期二份外，另外贈閱四期，每月投稿一次以上者，本社得酌量情形聘為特約撰述。
- 一 本刊歡迎讀者之批評與意見書。
- 一 來稿請寄香港跑馬地山光道東蓮覺苑內人海燈編輯部，加以掛號，尤為妥當。

本刊廣告刊例

- 一 本刊廣告費，每期每方寸一圓；長期刊登在三個月以上者，優待七折；登全年者，優待對折。
- 一 惠登廣告者，費須先付。長期刊登訂有定單者，每月月底收費。
- 一 每期廣告刊出後，贈送樣本兩份，以便核對。
- 一 廣告地位每期以四方寸起登。
- 一 廣告如須繪圖製版，其費另議。

佛教日報半週年紀念廉價優待條例

本報現舉行六個月半週年紀念、特廉價三月、訂定種種優待辦法、詳列於後、

- (一)不論本埠、凡個人定閱本報一份半年者、除照原價八折收費外、(如本埠半年一元九角、實收銀一元五角二分、外埠半年二元六角、實收銀貳元〇八角、)並奉贈佛學書一册大洋五角優待券一張、(訂三個月者均照價八折無優待券、)
- (二)不論本埠、凡個人定閱本報一份全年者、除照原價八折收費外、如本埠全年銀三元六角、實收銀二元八角八分、外埠全年銀五元、實收銀四元、)並奉贈佛學書局大洋一元優待券一張、
- (三)不論本埠、團體或個人、一次定閱本報三份至五份、期限半年或全年者、除照上八折外、再加一折(如本埠半年銀一元九角、實收銀一元三角三分、全年銀三元六角、實收銀二元五角二分、外埠半年銀二元六角、實收銀三元八角、全年銀五元、實收銀四元、)收費、仍按照每份半年或全年分別贈送佛學書局優待券五角或一元各一張、(如訂閱三個月、雖一次多份、仍祇照價七折、無優待券、)
- (四)本報原有各訂戶、如滿期續訂半年一年者、仍照上列各條辦理、惟如有原欠未完者、須與續訂費一同付清、否則仍照平時訂報費核算、不能享受折扣及贈書券利益、
- (五)自二十四年國歷十月十五日起、至二十五年一月十五日止、三個月為優待期、外埠定報、概以訂報函郵局日戳為憑、過期恕不通融、
- (六)優待期內賜訂者、一律請賜現金、不另懸賬、空函索定、恕不應命、
- (七)優待期內入股者、其贈報期限、仍按照前入股簡章辦理、

地址上海開北新盤路和民坊五號

佛教日報社啓

香港廣源鉅出入口莊擴充舖面遷新和興西街二十號

▲處理經總會興重教密安潮▲ ▲行發約書特局學佛海上▲

貨真價實 歡迎賜顧
流通

三藏經典 佛像圖籍 陀羅尼被 顯密法器 僧侶用品 罐頭素食 名山念珠 名月念珠 星藏貢香 西茄楠香 正南沉香 安檀貢香 檀香速香 降香刻香 崖花子香 東女香 莞香 燒香塗香